

نثر نثری اتار چکیدہ قلم گوہر رقم جناب استاد افضلہ معلم العلماء مولانا مولوی محمد قاسم صاحب بانو نوی خطہ

اُردو دین کتاب لا جواب یعنی اول سی آخر تک کی ہر جگہ کہ ایسی کتاب اس زبان میں بھی نہ تھی نہ ہو
کے خوب صنف کے کمال دلیل ہی اور کیون نہ ہو میر تقی میر کا لفظاں بادہ کہنا فضول ہے کہ یہی دلچسپ
لکھتے کہ یہ کتاب کیسی چمکیہ قلم گوہر رقم جناب سر آمد از کیا عہد افضلہ مولو محمد عرصہ صاحب
الاسلام مدظلہ عائد و مصلیٰ اما بعد الحمد للہ فخریت مذاکرات البتہ طالب العلم البصیر اللہ فیہ فصل
اختلاف جد قحطاً طاعاً لعمری اللہ ربی کو کبلا لعمری الصلوٰۃ والصلوٰۃ یکنز بلا تہ صعب الکل والہ
یصلہ الامون علی البار باب الذی یطلب عن جنابہ النجاة حسن التذنب وقطعہ تاریخ یاقین

کتاب جلیل السیال المرام	مزید لوسم الکاہل خصام	یہی رفیعہ نقلہ المقام
صحیح فتح الکبام	بزدوم خیر لای عرش ال	کہ باہم نشان سن اختتام
چو خدا دین سروریدہ شدند	نداشتہ ہی مغر علم کلام	ایضا شاہ نور شریف الابرار
افدام لاس عرشین دیوہ لایعلاج	راس الکیا اذا قطع الہم لے	بالکون فینہا مصباح

قطع تاریخ اظہار عقائد الاسلام از تاریخ طبع مکملہ نکتہ دان جناب حسی حسین

ہوئی علم کلام میں جہت	صاحبہ تخلص سوزان کلمہ	زیب طبع خاندان اسلام
دور دزدیک جتنی ہی جناب	عکس تاریخ میں ہی جمع دشام	باری اکیسائی میں تہا کلمہ
پیک فرخندہ فی دیباغام	میں اس وقت اپنی دبی کہا	کہ خبر ہے تجھے دل نام کام
شہرہ جگہ کلام میں تہا	ہو گئی آج دیکھ کتابام	کوئی تاریخ کہہ کہ میں تو ہوں
کشتہ تیغ گردش ایام	جون ہی یہ بات میرے سے	دل غنا کہ اپنی دکو تہام
مجھے کہنے لگا دوی طلب	لے بس اب ختم ہو گیا کلام	۱۳۲۰ھ ہجری صلعم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین۔ والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین۔ محمد وآلہ واصحابہ جمعین اما بعد فقیر
 ابو محمد عبد الحق بن محمد امیر محلہ السراپاوا احسن مآلہا کہتا ہے کہ باقی مہل نقل
 اور انہی نجات کمال قوت نظریہ و عملیہ پر موقوف ہے ایسی وجہ سے ہر عاقل انہی تجلیں میں رائے
 سے دستے بیکل قوت نظریہ سے درستی عقائد مراد ہے اور تجلی قوت عملیہ سے تہذیب و اخلاق عا
 قدا دی لیکن چند وجہ سے تہذیب و اصلاح اخلاق سے ضروری اول یہ کہ جبکہ اعمال میں قصور
 ہی ہو مگر کار و اسکو ایمان کی وجہ سے کہ وہ بوجہ عقائد ہی نجات ہی مگر جبکہ عقائد میں غور سے
 او کی قی آفات اور وہ ہمیشہ جہنم میں مصروف ہیں و وہ فضیلت عقائد ہر حال میں باقی رہتی ہے
 بخلاف تکلیف اعمال کے کہ وہ فوراً جسم کے قوت و درہم جاتی ہے مگر علم کی نعمت ہے عقائد
 اور جسم علم میں چہاں رہا یا نہیں عقائد میں عمل ضرور نہیں بلکہ صرف لسی چہ جان لینا اور اسکو
 دنیا کی فی ہے بخلاف اعمال کے کہ ان عمل میں لاپرواہی ہے لہذا احتیاطاً استغفار صریح عبادت
 رسالہ لکھ کر تمام کیا اور ان چند امور کا اوسین الزام کیا اول کل عقائد ضروریہ کو اور دین میں لیس
 کچھ و وہ عقائد ضروریہ کو تعلیم ملی و دقوس میں لکھا فوائد و ارادہ کو بطور شہدہ درج کیا م
 بہر بہت میں نہایت کو مرغی کہا چہاں م قبل انبات نبوت آنحضرت علیہ السلام ہر مدعا علیہ
 نقلیہ سے عقلیہ کو مقدم رکھا بعد کی برعکس کیا اور آدہ نقلیہ میں اول قرآن کی آیت کو پھر
 حدیث معجم ہر احوال کو پیش کیا اور کسی جگہ غیر مقرر کتاب اور قول ضعیف کا حوالہ نہیں دیا
 اول مذہب مخالف کو صراحت سے بیان کیا پھر اسکی رد کی درینی جو مستقیم فی نقولہ الزام
 و تحقیقی جواب بن تہذیب کلام کیا مہتمم بہر مسئلہ میں افراط و تفریط سے اجتناب کیا کہ اس میں مجموعہ
 میں خوش ہونی سے تین سبب تین ہیں تہذیب تمام و راجع استغفار خاص عام ہول فلسفہ ہو لیکن اس میں

فہرست عقائد الاسلام

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲	مقدار احکام شرعیہ کی تفسیر و نظریہ عملی	۳۱	صفت قدیم حیات و حرکت	۳۶	عصمت انبیاء کا بیان
۳	وجہ تمیز کلام شرف و فائدہ کلام	۳۲	خارہ حکماء و انبیاء کی تصانیف و ہنوکا	۳۷	غی الخوارک شکوک اور ان کے جواب
۴	اس فن کے ائمہ کا ذکر	۳۳	صفت علم و درازہ کا بیان	۳۷	فصل چہم اشیا بنیہ و صفت
۵	ذکر حادثات و سرائے خروید و علم	۳۴	سبع و بصیر کا بیان	۴۸	دلیل اول عجائز قرآن پر
	بسبب فلسفہ کے برائی	۳۵	صفت کلام بانی بنیہ کا نظم	۵۰	دلیل ہری عجائز قرآن پر
۶	رائے میر غنوی واقع ہونیکا سبب	۳۷	قرآن کے قدیم ہونیکا بیان	۵۱	دلیل تیسری عجائز قرآن پر
۷	اسکا شاہد و غیر ذلک	۳۸	صفت کوہین کا بیان و غیر ذلک	۵۱	قرآن کے اوصاف و صفات
۹	باب اول ان عقائد کی جن کا متعلق عالم	۳۹	فصل سوم نزائے ہر قسم و عوض	۵۲	منجورہ قرآن کا صحیح معنوں میں
	برزخ و حشر میں مخصوص نہیں		ورگتے پاک ہے	۵۵	دلیل چوتھی حضرت کی ہونیکا
۱۰	دلیل اول	۳۲	مکان سے پاک ہے	۵۶	دلیل چوتھی
۱۱	دلیل دوم	۳۳	صفات مشاہدات کا ذکر	۵۷	دلیل پانچویں حضرت کی نبوت
۱۲	دلیل سوم و چہارم	۳۴	نیکوئی و نیکوئی و نیکوئی	۵۸	ادب و نقدیہ چند امور بطور تذکرہ
۱۳	دلیل خیمہ	۳۵	محانت و شہادت و تہ الوجود کا بیان	۵۹	امر اول
۱۴	فائدہ اس کے نظریہ کی و جہ میں	۳۶	حلول و تفسیر سے پاک ہونیکا بیان	۵۹	امر دوم
۱۷	اس کے لیے جگہ مکان و ہونیکا و جہ میں	۳۷	نوالہ و وسیع کوئی خیر و جہ میں	۶۰	امر سوم امر چہارم
۱۸	فصل دوم صفت کا بیان میں	۳۹	صفات نہ عین نہ غیر میں	۶۱	امر چہم امر ششم اس کے شواہد
۱۸	ثبوت ترجید دلیل اول و دلیل دوم	۳۹	فصل چہم صفت کا بیان میں	۶۲	امر ہفتم اشیا بنیہ کا بیان
۱۹	دلیل سوم	۴۰	دلیل سوم	۶۶	نباتات دوم نورات سے
۲۰	دلیل چہارم فائدہ	۴۱	خوارق و راکت تمام معجزہ کی تحقیق	۶۷	نباتات تیسری نورات سے

صفحہ نمبر	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر
۶۷	۱۰۱	۱۰۱	۱۰۱
۶۸	۱۰۲	۱۰۲	۱۰۲
۷۱	۱۰۳	۱۰۳	۱۰۳
۷۲	۱۰۴	۱۰۴	۱۰۴
۷۳	۱۰۵	۱۰۵	۱۰۵
۷۴	۱۰۶	۱۰۶	۱۰۶
۷۵	۱۰۷	۱۰۷	۱۰۷
۸۲	۱۰۸	۱۰۸	۱۰۸
۸۳	۱۰۹	۱۰۹	۱۰۹
۸۴	۱۱۰	۱۱۰	۱۱۰
۸۵	۱۱۱	۱۱۱	۱۱۱
۸۶	۱۱۲	۱۱۲	۱۱۲
۸۷	۱۱۳	۱۱۳	۱۱۳
۸۸	۱۱۴	۱۱۴	۱۱۴
۸۹	۱۱۵	۱۱۵	۱۱۵
۹۰	۱۱۶	۱۱۶	۱۱۶
۹۱	۱۱۷	۱۱۷	۱۱۷
۹۲	۱۱۸	۱۱۸	۱۱۸
۹۳	۱۱۹	۱۱۹	۱۱۹
۹۴	۱۲۰	۱۲۰	۱۲۰
۹۵	۱۲۱	۱۲۱	۱۲۱
۹۶	۱۲۲	۱۲۲	۱۲۲
۹۷	۱۲۳	۱۲۳	۱۲۳
۹۸	۱۲۴	۱۲۴	۱۲۴
۹۹	۱۲۵	۱۲۵	۱۲۵
۱۰۰	۱۲۶	۱۲۶	۱۲۶

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۸	وجہ اول وجہ دوم	۱۵۸	کی حقیقت	۲۸۲	فصل اول علامات کبریٰ
۱۵۹	وجہ سوم سوائے حقیقی جواب الہی	۱۵۸	اول ثبوت عالم بزرگ کے لیے	۱۱	امام مہدی کا بیان
۱۶۰	مبتدا کی وجہ سے خدا کا خشنود ہونا	۱۵۹	فی تقدیر الہیہ کہ بعض میں خیر	۲۰۴	روشنی و رزق مہدی
۱۶۱	قدرت عباد کی تقسیم	۱۶۰	و من علیہم اور بعض میں قہر ہے	۲۰۵	ف حلیہ نام مہدی تصاویر
۱۶۲	خیال تولیدیہ یا بشریہ کا مخلوق الہی ہونا	۱۶۱	فی مخلوق کے چند شبہات جواب	۱۱	انجا جنگ کرنا وغیرہ
۱۶۵	فصل ہفتم کرامت اولیاء کربان میں	۱۶۱	تکبیر کے خلاف جواب بزرگوار	۲۰۸	فصل سوم دعا کا حال میں
۱۶۶	ثبوت کرامات کا قرآن حدیث سے	۱۶۱	جواب الہی بہ شبہ جواب قہر جواب	۱۱	کہ کس طرح کہاں خاص ہوگا اور کہاں
۱۶۸	نوائے چند اس بار میں	۱۶۰	قہر جواب شبہ جواب	۲۱۲	فصل سوم عیسٰی کے نزول میں
۱۷۰	کوئی ولی نبی کے رتبہ کو نہیں پہنچا	۱۶۱	ف کہ بعض قبریں سال نہیں ہوتا	۱۱	اور دعا کا قتل کرنا
۱۷۱	کسی عاقل نامہ ساز کا شروع ساقط نہیں	۱۶۱	قبر میں کس کو عذاب ہے	۲۱۴	فی حال کے عہد علیہم کی زندگی
۱۷۲	فصل نواہم تو ہم تو ہی گناہ میں	۱۶۲	فائشال ایمان کا کس طرح نہیں ہوتا	۲۱۵	فصل چہارم باجماع
۱۷۳	ہو نیکی بیان میں	۱۶۳	عذاب قبر دور ہونیکے سبب	۱۱	کے حال میں جواب باجماع
۱۷۴	اقسام توبہ کی کہ ان حضرت کیوں کرتے تھے	۱۶۳	منطقہ قبر کا بیان گناہ ہونے کا سبب	۱۱	اور کہ جو انبیاء کی کتابت نہیں
۱۷۵	دنیا میں سب کی دعا قبول ہوتی ہے	۱۶۴	ایصال نوائے ثبوت معتزلہ کا رد	۲۱۸	بجاء کی فتنا حضرت جلال کا ذکر
۱۷۶	خدا بار صلح واجب نہ ہونیکے وجہ	۱۶۴	ف علما کا اہل سنت کا ملی دہر	۲۱۹	فصل پنجم منہجے افواج کے
۱۷۷	سناظرہ ابو الحسن ابو علی جیانی	۱۶۴	عبادت کے نواب پہنچنے میں اختلاف	۱۱	ملوے میں
۱۷۸	سوت کی حقیقت بمذہب کے ہر مذہب کا	۱۶۴	اور ہر ایک کی ادلہ	۲۲۰	سوائے کھانے نہ دیکھنے کا سبب
۱۷۹	مجل بیان	۱۶۴	تا حشر عالم بزرگ میں ہونا اور	۱۱	نکھنا حال ہے جواب
۱۸۱	باب دوم علم بزرگ کے بیان میں	۱۶۴	تساخ کا ابطال	۱۱	فصل ششم دانتہ الاشیء
۱۸۲	فصل اول قبر میں عیسٰی کے سوال جواب	۱۶۴	باب سوم عالم حشر کے	۲۲۲	فصل ہفتم ہوا و سر کے جس سے
۱۸۳	۱۱	۱۶۴	بیان میں علامات صغریٰ	۱۱	ہر مومن مرگے گا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴۶	فصل ششم جنت کا حال کیا	۲۴۵	فصل چہم اول جہنم کے بیان میں	۲۴۸	جرلمان کی نماز خانہ موزوں
۲۴۷	و کعبہ کا گھر	۲۴۶	فصل اول جنت و جنت بیاغیں	۲۴۹	سبح بنید درست
۲۴۸	فصل نہم آتش کے بیان میں لوگوں کو	۲۴۷	انجیل سے جنت کا بیان	۲۵۰	ستھ دوسرے جماع حرام ہے
۲۴۹	عشر کی طین ہانگے گی	۲۴۸	دوزخ اور جنت ابھی موجود ہیں	۲۵۱	جبکہ حضرت جنتی فرما دے تھیں
۲۵۰	فصل دہم کے بیان میں	۲۴۹	عشر کی اول کا دامن راہیں	۲۵۲	جنتی ہے
۲۵۱	نوع انسان کے بیان میں جسے شجرہ جہنم	۲۵۰	اہل جنت کے خلاف کا بیان فقہ جہا	۲۵۳	حضرت کے صحابہ بفضل ہے
۲۵۲	شجرہ جہنم لاجسادی نسبت جو شجرہ	۲۵۱	دینا لائی کا ذکر	۲۵۴	فضائل صحابہ
۲۵۳	جواب شہدہ دیگر جواب	۲۵۲	مقررہ کی اول کا جواب	۲۵۵	مناقب ابوبکر
۲۵۴	تفصیل بعثت و نشر	۲۵۳	فائدہ سائل امامت کا بیان	۲۵۶	مناقب عمر
۲۵۵	حساب کی تفصیل	۲۵۴	امام کی شروط و مخالفین کا رد	۲۵۷	مناقب عثمان
۲۵۶	سازن کا ذکر مقررہ وغیرہ کا جواب	۲۵۵	امام کا محصور یا علوی ہونا	۲۵۸	مناقب علی
۲۵۷	تذکرہ خضر لاجسادی کہ یہ سیر کا فی نہیں	۲۵۶	شرط نہیں	۲۵۹	فصل کلمات کفر کا بیان
۲۵۸	تذکرہ نیامت کو چار سزاؤں میں سے ایک	۲۵۷	حق سولہ کو مقررہ لکھنا جاہل ہے	۲۶۰	اور ان کے اقسام قسم اول
۲۵۹	صنوعہ مکتوبہ کے برابر کیونکہ ہوگا	۲۵۸	تذکرہ خضر لکھنا اور لکھنا امام توحید	۲۶۱	قسم دوم قسم سوم
۲۶۰	شبہ کی سبیل کے فاصلہ پر آفاک	۲۵۹	حالات خضر لکھنا اور لکھنا اور لکھنا	۲۶۲	قسم چارم قسم خیم
۲۶۱	آنا محال ہے جواب	۲۶۰	بیعت کرنا ذکر شہادت و حسین	۲۶۳	ایمان خوف و حراہیت ہے تنبیہ
۲۶۲	سؤل جواب عرض کو تر کا بیان	۲۶۱	امور کا بیان	۲۶۴	وصیت
۲۶۳	پہل شرط کا ذکر	۲۶۲	حضرت کے بعد خلافت	۲۶۵	تمام شد
۲۶۴	اہل شرط کی حقیقت شفا کی ہوگا	۲۶۳	تین برس تک رہی		
۲۶۵	فصل اعراف کے بیان میں اور	۲۶۴	فصل ہر مسلمان کے پیچھے		
	دہاں کے ساکنوں کا ذکر		نماز درست ہے		

إِنَّا لَنَدِينُكَ مِنَ اللَّهِ لَاسِيَرًا

الحمد لله العفو
کہ سیر کلام میں جو کل علوم دینیہ کی اصل اور سبب
افضل اور شرف اور حکما کی خاص عام پر فرض نام ہے یہ کتاب مفید و نایاب
نہی ہے

عقائد الاسلام

کہ جس کے مصنف
مولوی ابو محمد عبد الرحمن صاحب سلمہ دہلوی کمال تفصیل اور عمق عقاید اسلامیہ
اسلام کی ثبوت اور نفی الفتن کے کل شبہات کے جواب کا
القرآن کیا ہے

مَرْحَلَةُ انْقِصَاءِ الْإِيمَانِ

سبب قوت دینے نطق کے منطوق کہنے لگے ہیطرح اس علم کو سبب قرار کرنے اور پرکھام
 کرنے کے کلام کہنے لگے یہ علم سبب دینی علموں کے اشرف ہے کیونکہ اس میں عقائد دینی کا
 ذکر ہے اور عقیدہ کی صحت پر سب عبادات کا مدار ہے کیونکہ اگر عقیدہ خراب ہے تو سب
 عبادات قبول نہیں ہوتی اور یہ سب علوم دینیہ کی اصل بھی ہے کیونکہ اس علم میں
 کی ذات اور صفات خصوص کلام اور نبوت وغیرہ ایسی چیزوں کا ثبوت ہے کہ سب علموں
 دینیہ کا مدار ہے اور ان پر وقوف ہیں پس ہر مسلمان کو چاہیے کہ اول اس علم کو حاصل
 کرے تاکہ عقائد درست ہو جائیں گے بعد سب عبادات درجہ قبولیت پاویں فائدہ
 اس علم کا یہ ہے کہ انسان اپنے عقائد درست کر کے جنت الفردوس میں ہمیشہ آرام پاوے
 اور دوزخ کے سخت عذابوں سے کہ جو سبب فساد عقیدہ کے ہونگے چھوٹ جائے ابونصیر
 ماتریدی کہ جو تین واسطے سے امام ابو حنیفہ رحم کے شاگرد ہیں اور نہ تین مستشرقین
 ہجری میں وفات پائی اور ماترید جو سمرقند کے قریب ایک گاؤں ہے وہاں سنہ ۱۱۰
 تھے اور ابوحسن اشعری کہ جو قریب اسی زمانہ کے تھے۔ دونوں شخص اہل سنت
 والجماعت کے علم عقائد میں امام ہیں سناہ تکوین وغیرہ اینہ تحقیقات میں انکا اختلاف
 ہے باقی ہر مسئلہ میں متفق ہیں سو سناہ اختلافیہ میں شافعی لوگ امام ابو حسیں اشعری
 تابع ہیں اسوجہ سے انکو اشعریہ کہتے ہیں اور حنفی لوگ امام ابو منصور کو
 تابع ہیں اس سبب سے انکو ماتریدیہ کہتے ہیں۔ اور اہل سنت شافعی حنبلی اکی حنفی
 لوگ ہیں اور اہل حدیث بھی انھیں میں داخل ہیں ان متقدمین کے عہد میں علم عقائد
 میں عقائد دینیہ کہ جو قرآن و احادیث سے ثابت تھے مذکور ہوئے تھے منطوق اور
 فلسفہ کو داخل نہ تھا بطرح کہ فقہ اکبر امام ابو حنیفہ کی کتاب میں مذکور ہیں

کلام

کلام

بہارِ نبوی
جلد ۱

البتہ فرقہ معتزلہ کے رد کرنے کا زیادہ اہتمام کرتے تھے تاکہ علمائے دہلی میں ان کی
معتزلہ کے حدوث کا یہی قصہ کہ ایک شخص اصل بن عطاء نامی شیخ حسن ابی بکر
کی مجلس میں بہ کتبے لگا کر کتبہ گناہ کر بیٹے نہ مومن ہوتا ہے نہ کافر ہوتا ہے حسن نے فرمایا
تو افسر بن عطاء نے یہ شخص ہم جہول اہل اسلام سے الگ ہو گیا اور اسی روز سے وہ اہل کی گروہ
معتزلہ کہتے گئے علیٰ مذاقیق اس جو جو لوگ جہول اہل اسلام عقائد میں مخالفت ہوئے ان کے
فروع کے حصے جسے نام مقرر کیے گئے یہاں تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کے مطابق جہول
اہل اسلام میں بہتر فرقے نکلے وہ سب گمراہ ہیں اور ان کے عقائد کفر تک پہنچے ہونگے تو
انجام کا دروغ سے نجات پانے کے بہتر ذراں فرقہ جہول اہل اسلام کا کہ جس کا نام اہل سنت
و فرقہ ناجیہ ہے اور خاص صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے آل و صحابہ کے طریقہ پر ہے مگر وہ راہ
راست پر چنانچہ اسکی تحقیق آگے آئی انشاء اللہ تعالیٰ معتزلہ اور شیعہ کے بعض سال
شل مسلمات کے اکثر جائے عقائد میں تفرق ہیں وہ اہل کے بعد ان کے پیروں کے دربار تک
اپنے عقائد کو اور نہ شیعہ سے مل کر کے لوگوں کو بہکاتے ہے اور جہول اہل اسلام میں کسی
کما مینے کے رد کرنے کا اہتمام کیا یا نہ کیا کہ امام ابو حسن اور ان کے اہل و اولیٰ جتنی
معتزلہ میں سلسلہ صلح میں کہ جس کا ذکر آگے آگیا گفتگو شروع ہوئی ابو علی نے الزام فاش کیا
اور سکوت اختیار کیا پھر تو ابو حسن اور ان کے پیروں نے عقائد حقہ کا اثبات اور مخالفین خصوصاً
معتزلہ کا خوب ہی رد کرنا شروع کیا گو یا تقہر میں میں مخالفین کی رد کرنا انھیں شروع ہوا
پھر جب خلفای عبا سیکھے عہد میں منطق اور فلسفہ کا یونانی زبان عربی میں ترجمہ کیا گیا
تو متاخرین نے منطق اور فلسفہ کو تاکہ مخالفین اور خصوصاً حکمائے کافران کا انھیں کے اول
سے خوب رد جو علم کلام میں خل کر دیا یہاں تک کہ اس فن کی کتابوں کو ضعیف اور آسائیاں اور

ریاضیات سے بھر دیا پس ایسے کلام کو علماء محققین نے برا کہا ہے اور اس کے پڑھنے
 پڑھانے سے منع کیا ہے کیونکہ اسکے تشنل سے اکثر شرعیات کے انکار کی نیکی خصوصاً جہاں
 انکی رائے کے خلاف ہو عادت ہو جاتی ہے آیات قرآنیہ یا احادیث صحیحہ کے جہور صحابہ اور
 تابعین کے برخلاف اپنے قواعد مہمد اور اقوال مسلمہ کے طور پر کہ وہ قواعد اکثر لڑی اور لڑائی
 بنی جتے ہیں اور کہیں محض حکمائے یونان وغیرہ کی تقلید ہی ہوتی ہے تاویلات رکبہ اور
 توجہات باطلہ کی نیکی خوب ہو جاتی ہے اور بعض فلاسفہ کے سرید اور حکماء فرنگ کی تے
 چاٹنے والے تو بید صرل نکار ہی کر بیٹھتے ہیں چنانچہ اس ملک ہندوستان کے لوگ نمازی کی
 حکومت کے سبب بہت سے ایسے ہو گئے ہیں ان لوگوں نے دین کے ہر امر کو اپنی رائے کے تابع
 کر لیا ہے پس جس چیز کو اپنی رائے کے موافق دیکھتے ہیں اُس پر ایمان لاتے ہیں اور جہاں
 خلاف پاتے ہیں منکر یا ماول ہو جاتے ہیں گودار اور تکلیف شرعی کا عقل سے ہوا رسی ہے
 جہاں سول نہیں آتا وہاں کے لوگوں پر صرف توحید ہی فرض ہے کیونکہ توحید کا حق ہو غفلت
 دریافت ہو سکتا ہے اور باقی احکام میں لوگ مانو نہ ہو گئے لیکن ہر وقت میں ہر شخص کی غفلت
 صواب پر نہیں ہوتی ہے اور کیونکہ ہو سکتی ہے حالانکہ عقل نامعلوم چیز کا ادراک چند
 معلومات سے ترتیب یکہ حاصل کرتی ہے اور ہم جو باعث غلطی کا ہوتا ہے بسا اوقات عقل کا
 مزاحم ہو جایا کرتا ہے پس کبھی ان معلومات میں کہ جو مبادی جتے ہیں غلطی واقع ہو جایا کرتی
 ہے کہ جو اس مطلوب کے واسطے مبادی نہیں ہوتی ہیں وہ مبادی نظر کے لیے ہو جایا کرتے ہیں
 اور کبھی اس ترتیب میں غلطی واقع ہو جایا کرتی ہے کہ جب کو مقدم کرنا تھا موخر کر دیا جتے ہیں
 کن کوئی شرط فوت ہو گئی علیٰ ہذا القیاس اور یہی وجہ ہے کہ ایک قتل کی رائے دوسری کی رائے
 کے برخلاف ہوتی ہے بلکہ کبھی ایک ہی عاقل کی رائے اسکی دوسری رائے کے مخالف پڑتی ہے

رائے میں غلطی واقع ہونے کا سبب

پس کبھی ایک نتیجہ صحیح قرار دیتا ہے پھر کبھی اسیکہ غلط بتاتا ہے چنانچہ اس امر پر ہمارے
 بیان کا یہ شاہد ہے کہ کل حکمائے یونان اور فرنگ غیرہ کے دو فریق ہیں بہت اہم فریق
 کہ جس میں علیم بطلمیوس سے انکی رائے ہے کہ سات آسمان اور عرش در کسی کہ
 خلکو فلک نامن اور فلک الافلاک کہتے ہیں بترتیب موجود ہیں اور دوسرا فریق کہ
 حکیم قیساغورس سے اسکا انکار کرتا ہے اور دونوں فریق اپنے اپنے مدعا پر اوتار
 لاتے ہیں اور مشاہدات پیش کرتے ہیں پس ضرور ہے کہ دونوں فریق میں سے ایک
 غلطی پر ہوگا پس جب کل حکمائے میں سے ایک فریق کا فریق قطعاً غلطی پر ہو تو
 دوسرا فریق کا کسی اور جگہ غلطی پر ہونا کچھ بھی بعید نہیں اور جب بہت حکماء ایک
 ظاہر چیز میں اوڑھے گرے تو پھر ایک دو کی رائے کا خصوص امور آخرت میں کیا
 اعتبار ہے پس رائے اس قابل نہیں ہے کہ اسکے اعتقاد پر انبیاء علیہم السلام کے اقوال یا
 قرآن وغیرہ کتب الہیہ میں شک کیا جائے یا اسکے ظاہری سنی کو چھوڑ دیا جائے کیونکہ
 وہی میں کی سطح واقع نہیں ہوتی ہے پس جب نبی علیہ السلام کو ہی قول
 پسند صحیح ثابت ہو جائے اس پر یقین لانا چاہیے اور اسکو ماننا چاہیے اور جبکی رائے
 اسکے مطابق نہ ہو تو اس قول نبوی علیہ السلام کو کو کسوٹی پر لے کر غلطی کے لیے تصور کرنا
 چاہیے اور جبکی رائے مطابق ہو اسکو صحیح اور درست قرار دینا چاہیے اجماع
 متاخرین کے کلام میں مصروف رہنا اچھا نہیں ہاں متقدمین بھی عقائد مذہبیہ کو
 قرآن اور احادیث سے مدلل کیا کرتے تھے اور مخالفوں کے شبہات کا جواب دیا
 کرتے تھے چنانچہ قرآن مجید میں بھی اسدقائی نے اثبات حشر کے لیے بہت سی حجتیں
 فرمائی ہیں اور مشرکوں کو دشکر میں بہت سے الزام غاغر فرمے ہیں کہ اقال تعالیٰ

لو کان فیہا اللہ الا اللہ اور نبی سلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ابن الجری کو ایک مہتر مقرر
 پر الزام نہ مانتا تھا۔ دیا تھا کیا جہ منطوق اور فلسفہ وغیرہ علوم کو دخل دیتے تھے تو ہم
 بھی اپنی اس کتاب میں تقدیس ہی کے طریقہ کو اختیار کریں گے انشاء اللہ تبارک و تعالیٰ
 اس کتاب کی ہے کہ پہلے کچھ لکھنا پڑھنا ضروری کہ جس سے یہ کتاب خوب سمجھ میں آئے اور
 اسکا ہر ایک مسئلہ ذہن نشین ہو جائے حاصل کر لیں پھر اس کتاب کو دیکھیے پھر اگر علما
 دنیاوی میں مصروف ہو جائیں یا غیر عیسائی لوگوں کی صحبت کا اتفاق پڑ جائے تو عقائد میں
 کسی طرح کا فتور نہ آویگا اور مطالعہ دیہود و نصاریٰ کے بہکانے اور گمراہ کرنے میں کچھ
 قصور نہ آویگا مسلمانوں کو واجب ہے کہ اس علم کو سیکھیں اور اپنی بیویوں اور بچوں کو
 سکھادیں تاکہ ملیات دنیوی اور اخروی سے نجات پادیں اور تاکہ انہوں کی فطرت سلیمہ
 محفوظ رہے اور اوائل عمر میں عقائد حقہ نفس جبر ہو جائیں بالخصوص سن زمانہ میں
 کہ ہر طرف سے گمراہی کا زور ہے اور گمراہ لوگوں کا کہ شیطانی الانس میں ہر گلی و کوچہ میں
 غل و شور ہے اللہ اھدنا الصراط المستقیم بوجہ نیک الکریم واضح ہو کہ جن چیزوں سے عقیدہ
 متعلق ہے یا تو وہ ایسی ہیں کہ عالم برزخ میں یا آخرت میں انکا پایا جانا خاص نہیں ہے نیز
 اول باب میں مذکور ہو گئی یا وہ عالم برزخ ہی میں پائی جاتی ہیں تو وہ دوسرے باب میں
 درج ہو گئی یا وہ خاص عالم حشر و نشر میں پائی جائیں گی تو وہ تیسرے باب میں لکھی جائیں گی

لہذا انہوں کو

۵۲ ابن الجری ایک شخص کا نام ہے اسے نبی ؑ سے کہا کہ اسد فہما ہو اگر تم واپس نہ آؤ تو جس جہنم
 میں تم و شریکین و شریکین پوجتے ہو جہنم کے بندہ میں ہو حالانکہ لوگ انبیاء ؑ کو بھی پوجتے تھے چنانچہ یہ بھی
 جہنم میں ہیں حضرت نے فرمایا کہ تم کاپنی زبان کے محاورے بھی خیر نہیں کہنا کہ لفظ ما جو قرآن میں آیا ہے جس
 غیر عقل خیز چیز میں لاد کر رہی ہیں اسلئے یہی اصل تھی وہ مرد نہیں بلکہ جبر و جبردار ہیں کہ انہی شرع ہوا

یقین کامل ہو جاتا ہے اور اس طرح آدمی یا کسی اور کے نقش پا دیکھنے سے یقین ہوتا ہے کہ
 بلاشبہ نقش پاکسی کسی کے پاؤں سے ہوتا، تو پھر کیا بر جوں و بلند آسمان اور گشاہ
 راستوں کی زمین دیکھنے سے اللہ صانع عالم لطیف و خیر کے ہونے کا یقین نہ ہوگا **الفرض**
 جس طرح کہ مصنوعات کو دیکھ کر ان کے صانعوں کا یقین ہر عقل کو آتا ہے، اسی طرح اللہ مصنوعات
 زمین و آسمان حجر و شجر و بر جوں و انسان دیکھنے سے ان کے بنانے والے اللہ تعالیٰ کا یقین
 ہر مہمند کو حاصل ہوتا ہے، پس ان کے واسطے اور دلیل کی ضرورت نہیں لیکن محدود کو کہ انکی
 چشم حق میں نابینا ہے، ہونے لیل دندان شکن کے تسکین نہیں ہوتی، چو کو ان کے ہونے پر دلیل
 نامعین وہ پہر ہونے قاتل کے موجود ہونے پر دلیل لانا ہے لہذا دلیل بیان کرتا ہوں ہونا **مقدمہ**
دلیل ہر ایک چیز کے اصل میں حقیقت ہے مثلاً جو چیزیں کہ ہمیں دکھائی دیتی ہیں جیسا کہ انسان
 و حجر و شجر وغیرہ وہ واقع میں موجود ہیں محض ہم و خیال ہی نہیں ہے جیسا کہ خدا کہتے ہیں
 اور یہ بھی نہیں ہے کہ جس چیز کو کہنے جیسا خیال کر لیا وہ چیز وہی ہے مثلاً درخت کو اگر ہم
 انسان سمجھ لیں تو وہ انسان ہے اور اگر اسکو کچھ اور سمجھ لیں تو وہ اور ہے چنانچہ بعض عقول
 کی بھی گڑبگڑ ہو کر سفسطائیہ عندیہ کہتے ہیں مقدمہ دوم اور شیا کے حقائق موجود
 ہر ہر کو انکا علم بھی حاصل ہو جاتا ہے یعنی ہم ان چیزوں کو جانتے ہیں نیز ہم کہہ سکتے ہیں کہ ہر کوئی چیز
 نہیں ہے اور ہر کوئی چیز کا علم نہیں ہے چنانچہ بعض نادان کہ جنکو سفسطائیہ لا اور یہ کہتے ہیں
 اسیکے قائل ہیں پس جب یہ ثابت ہوا تو ہم کہتے ہیں کہ کل علم (یعنی سو ذات و صفات اللہ کے)
 ملے حکماء و پناہ میں ہے ایک گروہ کا سفسطائیہ نام ہے انہیں تین فرقے ہیں ایک خدا ویکہ سبب
 خدا کے حقائق و شیا کے منکر ہیں دوسرا عندیہ کہنے عندیہ یعنی خیال کے تابع ہر شے کہتے
 ہیں منسوب اسے عندیہ تیسرا اور یہ وہ کہتے ہیں کہ ہر کوئی چیز کا علم نہیں ہے نہ

زمین و آسمان حیر و عجز وغیرہ کے سبب ذات ہیں (یعنی پہلے نہیں تھے پھر موجود ہوئے)
 پس جب تمام عالم حادث ہوا تو ضرورت کر کے لیے کوئی محدث یعنی پیدا کر نیوالا ہوگا
 کہ جسے کہ پیدا کرنا بدون کسی پیدا کر نیوالی کے ممکن نہیں ہے کیونکہ فعل بدون فاعل کے ہرگز
 نہیں ہو سکتا ہے اور وہ پیدا کر نیوالا تمام عالم کا اللہ تعالیٰ ہے کہ جسے کر کے اسکا
 ہر جز عالم میں داخل ہے اور یہی مد علیہ آب رہا عالم کے حادث ہونیکا ثبوت سودہ
 اس طرح ہے کہ کل عالم یا عین ہے یا عرض کیونکہ اگر ذات خود پایا جاتا ہے جیسے کہ جو
 زمین و آسمان تو عین ہے اور جوہر اور اگر ذات خود نہیں پایا جاتا بلکہ کسی اور میں ہو کر
 پایا جاتا ہے بطرح سیاہی سفیدی کسی کپڑے یا اور بدنیں ہو کر یا ہی جاتی ہے اور خود خود
 نہیں باقی جاتی تو یہ عرض ہے اور کل عرض حادث ہیں بعض کا حادث ہونا شاہدہ معلوم
 ہوتا ہے مثلاً سیاہی کے بد سفیدی یا گرمی کے بد سردی یا نور کے بد ظلمت پیدا ہو جاتی ہے
 اور بعض کا حادث ہونا اس دلیل سے ثابت ہے کہ عرض عدم کو قبول کرتا ہے یعنی فنا ہوتا ہے
 مثلاً سفیدی جا کر سیاہی آجاتی ہے یا کسی بدن میں سردی آنے سے گرمی دور ہو جاتی ہے
 علیٰ ہذا القیاس اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتی پس
 ثابت ہوا کہ عرض قدیم نہیں ہیں اور یہی مدعا ہے جو ارحمیان بھی سب ذات ہیں کیونکہ
 عین یا تو جسم ہے یا جو ہر ذرہ کہ جسکو جوہر لایہ تجزی کہتے ہیں یعنی نہایت چھوٹا ٹکڑا کہ جسکو
 اس کے ٹکڑے نہ ہو سکیں پس ہر جسم اور جوہر کو حرکت اور سکون عارض ہے کہ جسے کر کے اس کے
 واسطے مکان یا چیز بنے ٹھہر چکی جائے تو ضرورت ہے اس کے پہلے بھی اس خبر مکان
 میں تھے تو اسکان ہیں وہ نہ متحرک اور حرکت اور سکون بسبب عرض ہونیکے حادث ہیں
 لہٰذا کس لیے کہ عالم سوائے ذات و صفات اللہ کے سبکو شامل ہے ۱۲ منہ

دلیل بر حادث اعیان

پس یہ جسم اور جو ہر کہ جگہ پر حرکت اور سکون عارض ہے حادث ہیں ورنہ لازم آدے کہ حوادثات ازل میں پائے جاویں اور قدیم کہلاویں اور یہ محال ہے قائل ہرچہ جنگل
 اعیان اور کل اعراض کا حادث ہونا ثابت ہوا تو کل عالم کا حادث ہونا بھی ثابت
 ہو گیا کیونکہ کل عالم انہیں میں منحصر ہے **قرآن مجید کی آیات** سے بھی عالم کا حادث ہونا ثابت
 ہوتا ہے **از انجملہ آیات** اللہ الذی خلق السموات والارض فی ستة ایام یعنی چھ روز
 کے عرصہ میں آسمانوں اور زمین کو بنایا ہے **وازا انجملہ آیات** خلق کل شئ فی ثلث
 تقدیر اگر اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا کیا پھر اندازہ کیا اور کل شے عین عالم ہوا **از انجملہ**
 یہ آیت اللہ خالق کل شئ یعنی ہر چیز کو اللہ نے بنایا ہے اور ہر شے کو ہستی میں لایا ہے
از انجملہ آیات ولقد خلقنا السموات والارض وما بینہما فی ستة ایام **اور آسمانوں**
اور زمین کو اور جرقہ ہر چیز کی انہیں میں سب کو چھ دن کی مقدار میں بنایا ہے **اور حدیث**
 میں آیا ہے کہ اللہ ولا شئ یعنی ازل میں ایک اللہ تھا اور کوئی چیز اُس کے ساتھ نہ
 تھی سو اس دلیل کے عالم کے جرقہ حالات ہیں انہیں سے ایک ایک کے لیے **از انجملہ**
از انجملہ تصرف تمام جہان کیسے قبضہ قدرت میں ہے کیونکہ ہوا و نکاح بدل دینا پھر
 باد و نکاح آنیہ سوار کر کے جس جگہ چاہے لیجانا پھر کہیں بیٹھ برسانا کہیں برسانا آسمان کو
 ہر وقت گردش میں رکھنا کسی ستارے کو بڑا کیسے چھوڑا کر دینا آفتاب اور مہتاب کو
 نور اور جسم میں کم اور زیادہ بنانا شب و روز میں اختلاف ہونا جیسا کہ قرآن میں آیا ہے
 ان فخلق السموات والارض فلیس والارض والفلک التي تجری فی البحر ما ینفع
 الناس ما انزل اللہ علی السماء ماء فاحیا بہ الارض بعد موتھا و ینبت فیہا من کل دابة
 وتوصیف الریح والسموات والارض لا یت لغوم یعقلون

دلیل قرآن

از احادیث

تصرف عالم اس کی دلیل ہے

کہ ہمارے زمین کی پیدائش میں اور اندک بدلنے میں اور کشتیوں میں جو ان لوگوں کے فائدہ
 کی چیزیں لیکر دریا میں چلتی ہیں اور اُس پانی میں کہ اُس کو اندر آسان آتا رہے پھر
 مردہ زمین کو زندہ کیا اور اُس میں ہر قسم کے جانور پھیلے اور ہوائ کے پھیر میں اور
 بادلوں میں کہ جو آسمان اور زمین کے درمیان اور صحر میں مسخر ہیں البتہ انہیں عقل مندوں کے
 لیے نشانیاں ہیں تا جو یک سبب فلاح کا مقتضی طبعی یا ایک پھر قطبین کی جگہ سے
 بالکل ساکن اور منقطع کجاسی سے نہایت تیز رفتار ہونا علیٰ ہذا القیاس بساط کا منتظر
 طبعی ایک پھر اختلاف بعید کا ہونا کہ مثلاً زمین کہیں نرم اور کہیں نہایت سخت
 کہیں بلند اور کہیں پست کہیں کوئی رنگ کہیں اور رنگ ہی طرح شب و روز کا کم یا زیادہ ہونا
 انسان وغیرہ اشیا کا باوجود اتحاد و شکل نوعی کے تشخصات میں ایسا اختلاف ہونا کہ ایک
 دوسرے سے متمازا اور پھر ایک دوسرے کے ساتھ نوع یا جنس میں متحد اور شراکت صاف دلالت
 کرتا ہے کہ یہ امور قادر و مختار کے اختیار سے واقع ہوئے ہیں کہ جسے کہ خود بخود انکا اس طرح
 ہونا ایسا محال ہے کہ جیسا پتھر کا بدون کسی کے ہلانے ہلنا اور چلنا محال ہے یا عالم
 کے یہ تصرفات دیکھ کر عاقل کو یقین کامل ہوتا ہے کہ کسی مختار کے کرشمے یا امور ہوتے
 ہیں جطرح کہ بتلی کے حرکات و سکنات دیکھ کر عاقل جان لیتا ہو کہ پس پردہ کوئی شخص
 اسکو حرکت دے رہا ہے اور وہ تصرف کر رہا ہے تمام عالم کے لیے اللہ تعالیٰ ہے
 کیونکہ اُس کے سوا ہر چیز عالم میں داخل ہے اور عالم یا جزو عالم کا تصرف کرنا عالم یا جزو
 عالم میں محال ہے سو ضرور ہوا کہ وہ تصرف کر رہا ہے عالم کے ہونا چاہیے اور وہ غیر
 عالم کے الگ اور ہی مدعا ہے از الجملہ ترتیب ہے کہ ہر شے کو وجہ بدرجہ اعلیٰ کے عالم
 تک پہنچاتا ہے اور شئی خفیف یا پرورش کرتا ہے اسے قرآن میں سب سے اول اللہ تعالیٰ کی

اور

میں کہتے ہیں قال یدبر الامر من السماء الی الارض کہ تدبیر کرتا ہے ہر کام کی تہا سے زمین تک
 وقال هو الی خلقکم من تراب ثم من نطفة ثم من علقہ ثم یخرجکم طفلاً ثم
 لتبلغوا السنۃ کہ تم لاتکو نواسیو گھا ومنکم من یتوفی من قبل ولتبلغوا الاجل فی علیکم العتق
 کہ امداد ہے کہ جسے تمکو اول خاک سے بنایا پھر نطفہ سے پھر علقہ سے بنایا پھر اول کا بنا کر
 باہر لایا پھر بعض سے جوئی کہ پہنچتا ہے پھر بڑھا ہوتا ہے اور بعض سے پہلے ہی جاتا ہے
 یہ اس لیے کہ اپنی اجل مقرر تک پہنچو اور سمجھو پس گردشِ فلاح سے شبِ روز کا ہونا پھر ہر
 موسم کا بدن اول مہینے میں ماہِ تاج کا اول شب میں نکلنا موسم پر برسات کا ہونا عین
 انتظام ہے اگر انہیں سے کسی چیز میں فتور آئے تو سب کا خاندان درہم برہم ہو جائے علیٰ التبع
 اول انسان کا مادہ منی غذاؤں سے ہوتا پھر چالیس روز کے بعد رحم میں اس کا علقہ ہوتا
 پھر مضمضہ پھر ہڈیوں پر گوشت کا پہنا نا پھر چند روز کے بعد اسکو باہر لا کر سمیع و بصیر کرنا
 عین تدبیر ہے پھر ہزار ہا لوگوں کو ایک شخص کا بعد کر دینا اور حیوانات کو انسان کا
 مسخر کرنا اور ہر شخص کو مختلف الاحوال کرنا کہ حکیم ہے اور کوئی سوداگر اور کوئی اہل حرفہ
 اور کوئی کاشتکار اور کوئی نوکری پیشہ اور کوئی غنی اور کوئی فقیر اور ہر شخص کے دلیلیں ایک
 جداگانہ غرض پیدا کرنا سب انتظام اور تدبیر ہے پس ضرور کہ اس انتظام اور تدبیر کا کرنا والا
 سو کا عالم کے کوئی اور ہو گا کیونکہ عالم کا ہر ایک جز اس انتظام اور تدبیر کے لیے مجبور اور
 مقصور ہے کیونکہ اشرف المخلوقات انسان ہی کو دیکھو کہ اپنے تدبیراً پیدا ہوئے اور فنا
 ہونے میں اختیار ہے چنانچہ جماع کے بعد معلوم نہیں ہوتا کہ رحم میں کب با اور کسوقت علقہ
 مضمضہ بنا اور پھر نہ یہ یا مادہ اور جب پیدا ہونیکے ایام طفولیت کے گزرنے اور جوانی کے آنے اور
 شباب کے جانے اور باور کے سیاہ اور سفید ہونے اور بجا رفتہ دست ہونے اور غنی اور فقیر ہونے

محض مجبور ہے علیٰ ہذا القیاس غدا کھانیکے بعد یہ علم نہیں کہ ہضم کب ہوا و صفر سوا بلغم
خون بن کر عروق میں کس طرح سے کسوت گیا پس ہلکے اپنے وجود و بقائیں اختیار کرنے کے
اسباب کا علم ہے تو دہر عالم تو کیا اپنے نفس کا بھی مدبر نہیں، پس جب اشرف المخلوقات کا
یہ حال ہے تو تو اور چیزوں کا کیا ذکر ہے سو وہ عالم کا مدبر اور منتظم اللہ ہے انرا اجماع ہے کہ
کسی حیوان کی گوشت کو برتن میں الکاگ پر جلانے سے اس کے اجزاء خاک اور پانی وغیرہ جدا
ہو جایا کرتے ہیں لہذا اعتقاد ہر حیوان کی بلکہ جو شجر وغیرہ جسم کے اربع عناصر یعنی آگ و ہوا
خاک و پانی کو جز قرار دیتے ہیں پس ضرور ہر کوئی اٹکا ایک جگہ جمع کر نیوالا ہو کس لیے کہ
خود بخود ایسی ایسی مخالف طبائع چیزوں کا اس طرح سے اکٹھا جمع ہونا اور پنا اپنا حیرت
چھوڑنا محال ہے سو وہ جمع کر نیوالا اگر بغور دیکھے تو اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ پہلے گذرا تو ان
میں عالم کے بہت سے احوال سے اللہ تعالیٰ کے وجود کا ثبوت ہے لہذا اس امر بہت سی آیات
میں کہ انیس سے ایک ایک آیت اس کے وجود کے لیے برہان قاطع اور حجت ساطع ہے لیکن طرک
خوف سے قدر قلیل پر اکتفا کیا گیا اللہ لطیف الخبیر نہ جو ہر نہ عرض لیں ان حواس
کہ جو خاص جہاں اور اعضاء کے دریافت کیلئے مخصوص ہیں ہرگز محسوس نہیں ہو سکتا ہر ملک
بعض جواہر لطیفہ بھی لطافت کے سبب آنکھ سے نظر نہیں آتے ہیں جیسا کہ ہوا لطافت
لطافت کے سبب دکھائی نہیں دیتی ہے حالانکہ اس کے موجود ہونے کی کوئی بھی شک
نہیں ہے پس اس طرح ممکن ہے کہ وہ لطیف کہ جو ہر سے جو ہر سے نہیں ہے ہر جواہر سے
محسوس نہ ہو سکے اور مدوں چشم باطن کے دنیا میں نظر نہ آ سکے اور یہ بھی ہو چکا کہ جب کبھی
چیز نہایت ظہور کرتی ہے تو نظر نہیں آتی جیسا کہ خفاش کو عین دو پہر میں کب نہایت
سہ کیونکہ اس کے سوائے جو ہے سب عالم میں داخل ہے ۱۲ منہ

اسکا ثابت نہ ہو تو اسے نظر نہیں آتا یا جب کوئی چیز اتنے کے نہایت قریب ہوتی ہے تو باوجود قریب دکھائی نہیں دیتی اس طرح اللہ تعالیٰ کا کمال ظہور اور کمال قرب بالغ آ رہا ہے اس لیے اس کے دیکھنے سے دنیا میں ہر شخص عاجز ہے بقیہ شبہ کرنا کہ اگر اللہ تعالیٰ موجود نہ ہو تو دکھائی کیوں نہیں دیتا بعض نادانی ہے **ف** یہ ثابت ہو چکا ہے کہ مکان یا غیر خاص جہاں ہر جہاں کبواں ملے ہوتا ہے پس وہ اللہ تعالیٰ جو ہر اور جسم پر نیسے پاک ہے تو اس شخص کو اپنے غم یا خوشی کے موجود ہونے کی سیطرہ کا شک نہیں ہوتا ہے لیکن غم یا خوشی نہ جسم ہے نہ جوہر اس لیے اس کے لیے اس کے بدن میں کوئی جائے مقرر نہیں وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ میرے سر یا سینہ میں یا بیٹ یا ران میں غم یا خوشی ہے گو مجازاً دلوں قرار دے لیکن حقیقت میں کوئی جہاں اس کی خاطر نہیں کہ غم یا خوشی وہاں ہوا اور اگر اس عضو کو چیر کر دیکھیں تو وہ پس اس طرح اللہ تعالیٰ نہ جوہر ہے نہ جسم عرض ہو وہ بھی مکان کا محتاج نہیں پس اس کے لیے بھی کوئی جائے مقرر نہیں کہ وہ وہاں ہوتا ہو یا اسکا ظہور ہر جگہ ہے پھر یہ کہنا کہ وہ کہاں ہوتا ہے اس کا طریقہ ناممکن ہے سوال ہے اس کے آگے عام عالم ایک ذرہ کی مانند ہے پس جس طرح ذرے کا گوارے اندر کی غرضیات کا باہر کی موجودات کا ہونا محال سمجھنا اور یوں خیال کرنا کہ اس نے اسے کوئی چیز باہر نہیں ہے اور یہی محدود الجہاں ہے غلط ہے البتہ بعض نادانوں کا اللہ تعالیٰ کی نسبت ایسے شبہات اور شکوک کرنا غلط ہے اسکی حقیقت کسی کو کبھی معلوم ہو سکے حالانکہ کوئی اسکی نظیر ہے نہ جس سے ممکنات کی حقیقت تو دریافت کرنی مشکل ہے چنانچہ واجب الوجود کی حقیقت معلوم ہو سکے پس اس امر میں زیادہ عقل دورانا موجب تباہی و سبب گمراہی ہے کیا خوب فرمایا ہے کسی نے **س** نہ ہر جائے مرکب تو اتنا علقہ نہ کہ جابجا پیرا یاد نہیں **ف** فصل صفات کے بیان میں اور وہ عالم کا بننا یا نہ

فصل صفات میں

لے ہاں آخرت میں خدا ایسی بصارت دیکھا کہ جس سے اسکا دیکھنا میسر نہ ہوگا ۱۲۸

جس کا نام اللہ ہے ایک ہے کہ فی القرآن قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ یعنی اے نبی لوگو کو خبر دے کہ اس کا ایک ہے کیونکہ اگر وہ ہونگے تو اُنکے آپس میں مخالفت ممکن ہوگی اگرچہ بالفعل اتفاق ہو سکتا ہے ایک زندہ کو مارنا چاہے اور دوسرا اس وقت اُسکے لیے زندگی چاہے پس ضرور ہے کہ یا اُسکے لیے موت ہوگی یا زندگی کیونکہ دونوں کا ایک وقت میں پایا جانا محال ہے پس اگر اُس کو موت ہوئی تو جس نے اُسکی زندگی چاہی تھی وہ عاجز ہو گیا اور اگر وہ زندہ رہا تو جس نے اُسکے لیے مرنا چاہا وہ عاجز ہوا بہر تقدیر دونوں میں سے ایک کو ضرور عاجز ہونا پڑا اور جو عاجز ہے وہ عالم کا پیدا کر نیا والا اور واجب الوجود بھی نہیں ہے عاجز ہرگز خدا نہیں ہو سکتا ہے سوال ہو سکتا ہے کہ دونوں اتفاق کر لیں یا آپس میں مخالفت ہی ممکن نہ ہو کیونکہ اس سے محال لازم آتا ہے یا دونوں کے ارادے ایک شخص پر جمع نہ ہو سکیں جواب بالفعل اگرچہ اتفاق ہو لیکن مخالفت بھی ممکن ہے کس لیے کہ ہر ایک کو زندہ کے مارنے اور زندہ کر نیکا ارادہ ممکن بالذات ہے کہ لا یخفی اور یہی معنی امکان کے ہیں اور محال در خدا فرض کر فیہ لازم آتا ہے نہ امکان اختلاف ہے اور دونوں کے ارادہ کا جمع ہونا بھی ممکن ہے ہاں دونوں کی مرادیں جمع نہیں ہو سکتی ہیں کہ زندہ زندہ بھی ہے اور اُسی وقت میں مر بھی جاوے یہ برہاں تمانع قرآن کی اس آیت سے مستفاد ہوتی ہے لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا یعنی اگر آسمان وزمین میں کئی خدا ہوتے تو آسمان وزمین خراب ہو جاتے طریق دوم اگر دو خدا ہوں تو ہم پر چھتے ہیں کہ ان میں سے ایک کو دوسرے کی مخالفت کرنیگی قدرت ہے یا نہیں اگر کہہ قدرت ہے تو دوسری عاجز ہونا ثابت ہوتا ہے کس لیے کہ جسکی مخالفت کی دوسرے کو قدرت ہوئی تو وہ کمال خدا

عجبت اول مشهور برهان متنازع

جنت و دوزخ

ہو سکتا ہے اور اگر کہو قدرت نہیں تو اب کیا خدا را جہتِ شل کی مخالفت کر بیکی قدرت
 نہیں ہے ایسا کمزور و ضعیف کیا خدائی کر گیا طریقِ سیدوم یہ ظاہر ہے کہ خالق کو اپنی مخلوق کا
 قبضہ و تصرف کامل ہو کر رہا ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ایک شخص کا قبضہ اور تصرف کامل نہیں
 ہوتا ہے کہ دوسرے کا وہاں قبضہ اور تصرف کامل ہو کیونکہ ایک شے پر دو قبضہ کامل کا جمع ہونا
 ظاہرِ ابطال ہے، سولہ دو شخصوں کا قبضہ و تصرف کامل ایک جگہ ہو سکتا ہے جیسا کہ ایک
 مکان یا غلام کے دو مالک ہوں اور دونوں کا اپنے قبضہ و تصرف ہو جوابِ مطلق قبضہ و تصرف
 میں کلام نہیں ہے بلکہ قبضہ و تصرف کامل میں گفتگو ہے اور بلا شک جہاں ایک غلام یا مکان کے
 کسی مالک ہونگے وہاں قبضہ اور تصرف کامل کسی کا بھی نہ ہوگا کیونکہ وہاں ایک دوسرے کی
 مرضی بدون تصرف نہیں کر سکتا ہے پس جب دوسرے کی رضائے کے تابع ہوا تو قبضہ اور
 تصرف کامل کہاں ہاں تصرف ناقص اور قبضہ غیر کامل ہر ایک شے کے جملہ ہے
 جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم کہتے ہیں کہ اگر عالم کے دو خالق ہوں تو بموجب قبضہ و تصرف
 دونوں میں سے کسی کا بھی قبضہ اور تصرف کامل عالم میں نہ ہوگا پس جب تصرف کامل اور پورا
 قبضہ نہ ہوا تو بموجب قبضہ و تصرف کے خالق ہونا بھی باطل ہو گیا قائل ہوا صاحبِ علی التحریر

۱۰ اگر کوئی یوں شبہ کرے کہ کفار کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخالفت کی قدرت ہے بلکہ بالفصل
 مخالفت کرے ہیں پس اس سے اسکی خدائی میں ضعف لازم آیا تو اسکا یہ جواب ہے
 کہ جن امور میں کہ کفار اس کے ساتھ مخالفت کرتے ہیں ان امور میں اس نے انکو اختیار کر رکھا
 اور جن امور کا وہ ارادہ کرتا ہے اور انکا ہونا جبراً چاہتا ہے تو ان میں سے کسی کو مخالفت
 نہیں جیسا کہ کفار وغیرہم کو موت و حیات صحت مرض وغیرہ امور میں کچھ اختیار
 نہیں جس طرح اللہ جبراً چاہتا ہے ویسا ہی ہوتا ہے ۱۲ منہ

مومن اند تقدیر طریق چہارم اگر دو خدا ہوں تو تمام عالم خراب ہو جاوے بلکہ سرسبز عالم کا پیدا ہونا ہی ناممکن ہو جاوے کیونکہ ظاہر ہے کہ دو شخصوں کا کسی چیز میں اختلاف اسپر تو وقت ہے کہ دو شخص ہوں اور کوئی چیز بھی ہو کہ ہمیں انکی مخالفت ثابت ہووے کسی کے کہ اگر دو شخص نہ ہونگے بلکہ ایک ہی ہوگا تو بھی مخالفت نہ پائی جاوے گی کیونکہ مخالفت ایک شخص سے دوسرے مقابل کے ناممکن ہے اور سید طرح اگر کوئی چیز ہی نہ ہوگی اگرچہ دو شخص ہوں تب بھی مخالفت نہ ثابت ہوگی کیونکہ مخالفت کسی کسی چیز میں ہوا کرتی ہے یہی وجہ ہے کہ ثابت ہوا تو اگر عالم کے لیے دو خدا ہوں اور ہر عالم کو موجود ممکن بھی کہیں تو ہم یہ متفقہ نہ مذکورہ ہے کہ میں مخالفت پائی جاوے یا ممکن ہو جاوے اور یہ محال ہے کہ لایعنی علی العاقل پس بے فو مخالفت کے لیے یا نود خدا نہ کہو گے پس عاجل ہوگا یا عالم کو موجود یا ممکن کہو گے سو یہ باطل ہے کیونکہ عالم موجود ہے اور یہی مقصود ثابت ہوا کہ دو خدا کا ہونا باطل ہے اور دلیل بعینہ اس آیت میں مذکور ہے لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا وَتَحَدُّثَاتٍ مِّنْ أَوَّلِ قُوَّةٍ هِيَ لَكِن مَّا مَلَكَتْ أَعْيُنُ النَّاسِ مِنْهُمُ فَهُمْ يَكْفُرُونَ اَللّٰهُ تَعَالٰی اور کلام کو طول دیا ہے اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا ہر عاقل کی طبیعت میں داخل ہے اور مخلوقات میں سے ہر چیز کی گواہی سے یہ امر حاصل ہے کیا خوب کہ اسے کسی سے نفی کل سے نشا پڑ پیل علی اند واحد یعنی اگر غور دیکھے تو ہر ایک چیز اس عالم کی زبان حال سے اس کے ایک ہی گواہی سے رہی ہے اس لیے جس جگہ انبیا نہیں آئے اور احکام شریعت وہاں نہیں پہنچے وہاں کو لوگوں پر صرف توحید یعنی اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا اور خاص اس سے معاملات عبودیت برتنا اور اس کے ساتھ سکھو شریک نہ کرنا فرض ہے اور قیاس کے روز اسی امر کا افسے سوال ہوگا اور شرکوں کے لیے شرک وہاں ہوگا کیونکہ اس امر کو وہ اپنی عقل سے جان سکتے تھے اگرچہ اور احکام

انبیاء علیہم السلام کے نزدیک سب سے پہچان سکتے تھے اور اسی وجہ سے اللہ نزدیک اسباب
 سخت جو ہم نے کرا کے کرنا ایک ہمیشہ جنہم میں جلایا جا رہا تھا کہ اللہ کا تقویٰ
 ان کے لئے ہے وہ کہتے تھے مَا ذُوْنَ ذَٰلِكَ لَمَّا لَمْنَا لَمْنَهُ اللہ کے لئے ہے جو
 چاہے گا جسے گا اور اسی سبب سے جنہم میں شرک ہے وہ بالاتفاق سب سے پہلے نیک
 رو ہے اور پانچویں نیک نزدیک ناسیت ہے (اور وہ قدیم ہے) یعنی ہمیشہ سے نہیں
 کہ کبھی پہلے نہ تھا پھر پیدا ہو گیا چنانچہ قرآن میں آیا ہے هَلْ اَدْرَاكَ مَا يَفْعَلُ اللّٰهُ
 اُولَیِّیْنَ حَقِیْقَہ ہے کہ اُس کے لیے ابتدا نہیں اور آخر حقیقی ہے کہ اُس کے لیے انتہا نہیں کیونکہ اگر
 ازلی اور قدیم ہو بلکہ عدم کے بعد موجود ہو تو بالضرورت کسی اور کے پیدا کرنے سے پہلے ہو گا اور وہ
 پیدا کرنا اور اجماع عالم میں داخل ہو گا کیونکہ انکی ذات و صفات کے سوا جو ہے عالم میں داخل ہے
 اور حالانکہ کل عالم کا پیدا کرنا اللہ کے جیسا کہ ابھی ثابت ہو چکا ہے علاوہ انکی حقیقت میں
 عالم کا خالق وہی ہو گا کہ جس نے اللہ کو پیدا کیا ہے پس لازم آوے گا کہ بعض عالم نے عالم کو پیدا
 کیا ہے اور یہ محال ہے (اور حقیقی) یعنی اللہ تعالیٰ زندہ ہے اور صفت حیات اُس کے لیے ثابت ہے
 جیسا کہ قرآن میں آیا ہے هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ یعنی وہ زندہ اور ہمہ گیر کا قائم رکھنے والا کہ کسی
 کو مردہ ساخت عالم نہیں ہو سکتا ہے (اور قیوم) یعنی اسکو صفت قدرت کی حاصل ہے کہ جسے
 سب سے بڑی درات پر اثر کرتا ہے موجود کو عدم اور عدم کو موجود کر سکتا ہے آسمان کو زمین
 اور زمین کو آسمان اور کافر کو ولی اور ولی کو کافر بادشاہ کو فقیر اور فقیر کو مہربان قائم کا ایشہ
 بنا سکتا ہے غرض کسی چیز سے وہ عاجز نہیں ہے ہر چیز کی اسکو قدرت ہے جیسا کہ قرآن میں
 آیا ہے اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے کہ اسے کہے کہ اگر اسے
 صفت قدرت حاصل نہ ہو تو لازم آئے کہ وہ عاجز محض اور بیکار ہو جاوے پس عالم کا پیدا کرنا

باطل ہو جاوے کیونکہ عاجز سے عالم کا پیدا کرنا محال ہے پس جب تمام عالم اسکا پیدا کیا ہو
 تو اسکو مقدور پر قدرت بھی ہے **ف** اہل اسلام کے ماسوا اکثر فرقوں نے اپنے عقائد
 میں اللہ تعالیٰ کو عاجز سمجھ رکھا ہے چنانچہ حکماء یونان نے اسکو انکی مخلوقات
 میں تصرف کرنے سے عاجز سمجھ رکھا ہے کہ آسمانوں کا فنا کرنا یا بلا واسطے عقول عشرہ کے
 عالم پیدا کرنا وغیر ذلک کو اسے محال جانتے ہیں اور کہتے ہیں ایسے امور کی انکو قدرت
 نہیں ہے نصاریٰ کہتے ہیں کہ عیسے علیہ السلام کو یہودی پھانسی دیا اور نہایت کشت
 مارا اور عیسے خدا سے بہت آہ و زاری کے ساتھ فریاد کرتے تھے کہ مجھے بچا اور انکے ہاتھ
 سے چھڑا اور یہ بھی کہتے ہیں کہ عیسے اور روح القدس اور خدا تعالیٰ تینوں ملکر ایک ہیں پس
 جب عیسے عین خدا یا جز خدا ہوئے تو گویا خدا یا جز خدا اپنے آپ کو نہ بچا اسکا اور خدا یہود
 ہاتھ سے قتل ہوا تعالیٰ المدین ذلک علوا کبیرا یہود کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمام شے بقوت
 کشتی اتراتا اور اندر جانیسے یعقوب نفع آتے تھے ہنود کہتے ہیں کہ اوتار میں اللہ کا حلول
 اور اوتار خود خدا ہوتا ہے حالانکہ رام چندر اوتار کی بیوی کو زبردستی سے راوون لٹکا کا
 راجہ جھین کر لیا تھا پھر مدت تک ام کے عشق میں سرگرداں ہوا اور تپا نہ لگا آخر جب
 حال معلوم ہوا تو راوون کو شکست دینا چاہا لیکن نہ وہاں وغیرہ بندو بنکی مدد بغیر شکست
 نہ دے سکا معاذ اللہ گویا انکے عقائد کے بموجب ایک عورت کے عشق میں مبتلا رہا اور اس
 اس عورت کا حال معلوم نہوا پھر راوون کو بدوون امداد غیر کے نہ مار سکا علی ہذا القیاس
 اور بہتے انکے ہاتھ خدا نہ ہیں کہ جسنے جمیع حیوے اللہ تعالیٰ میں ثابت جوتے ہیں (اور
 مہریدانے اسکو صفت اراد کی حاصل ہے کہ جس سے موجود یا معدوم کہ نہیں کہتی مگر
 باوجود اسکے قدرت سب پر برابر ہے جو وقت اور مہریدانے چاہتا ہے خاص کر لیتا ہو

جو چیز ہوتی ہے اس کے ارادے سے ہوتی ہے ازل میں جو ارادہ کر لیا تھا اب اس کے مطابق ہوا ہے
اس کا ارادہ ازل سے اور تعلقات حادث ہیں اور شیت اور ارادہ ایک ہی ہیں اس لئے تعادلی
لما یزید یعنی جس چیز کا وہ ارادہ کرتا ہے ہوگا اس وقت کر لیا ہے یہ نہیں کہ وہ کسی چیز کا ارادہ
کرے پھر وہ چیز ہو سے ورنہ عجز لازم آوے کہ جسے کہ یہ عالم کہ جس کے نظام سے عقلا کی عقل
حیران اور گنا گنا گونا گونا عجائبات اُس میں کہ جس سے حکماء سرگرداں ہیں بدون ارادہ کے پیدا کرنا
محال ہے کیونکہ جہ انحال کرے ارادہ کے خود بخود مثل مرقش کے ہاتھ کی حرکت کے سرزد ہوتے ہیں
اُن میں یہ نظام عجیب یہ نظام غریب نہیں ہوتا ہے پس حکماء کا یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ سے یہ عالم
بدون ارادہ اور اختیار کے خود بخود یا عجب سرزد ہوا ہے اور یہ عقیدہ اہل کتاب بنود کا ہو کہ اللہ
بعض چیزوں کے پیدا کرنا ارادہ کرتا ہے لیکن اسے نہیں ہو سکتی بالکل غلط اور ضلالت تیر
ہے اور ان کے قائلین کے تصور فہم پر دلالت کرتا ہے المختصر عالم اور ہر چیز کے ارادے
ازلی اور اختیار سے ہوتی ہے (اور علیم) یعنی اس کو صوف علم حاصل ہے کہ جس سے ہر چیز کی
اُس کو خبر ہے کما قال اللہ تعالیٰ ان اللہ بكل شئی علیم اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کی خبر ہے پس جو کچھ
ہو رہا ہے اور ہوا ہے اور ہوگا سب کو ذرا تفصیل سے روز ازل میں جان لیا تھا کہ فلاں
فلاں شخص کام کرے گا اور فلاں قتل ہوگا یہ کچھ ہوگا یہاں تک کہ اگر ساتویں آسمان پر یا تحت انتریا
پیشہ اپنے پر کو چلاوے یا کوئی شخص اپنے دل میں کسی طرح کا وسوسہ لائے وہ بھی اس کو سمجھ سکتا ہے
کیونکہ ہوشیہ نیست ذکر پیدا و پنہاں بنزد شریکیت کے کہ عالم کا پیدا کرنا اور پھر سکون
اور تربیت کرنا اور حساب ہر شخص کے حاجات روا کرنا بدون علم کے محال ہے پس بعض حکماء
یونان کی یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ زید و عمرو وغیرہ جہزیات کو علی وجہ الکلی عام طور سے جانتا ہے
تفصیل سے اُن کو اوقات مخصوصہ لالت مخصوصہ میں نہیں جانتا بالکل غلط ہے

یہود و مسیحیوں کے عقائد سے بھی مستفاد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بعض بیرونی چیزوں میں
 لغو و برباد نہ (اور سمیع) یعنی شکر شنوائی کا وصف حاصل ہے کہ اس کے ہر چیز کی آواز اور ہر
 چار تن لیلے خواہ ساتویں زمین پر چھوٹی کی یا بڑی آواز ہو خواہ مائیں تھان پر پشت سے گزرتی
 کے پر کی آواز ہو خواہ کوئی آسمان کے کچھ کہے یا پکار کر کہے وہ سب سنتا ہے جیسا کہ قرآن مجید
 میں ہے **ان الله سمیعٌ حلیمٌ** یعنی اللہ تعالیٰ سننے والا اور خیر دار ہے کہ ایسے صانع
 عالم اور جہان کے مالک کا یہ وہ ہونا بڑا عیب و رخت نقصان ہے (اور بصیر) یعنی شکر و
 بصارت حاصل ہے کہ جس کے سب سے ہر چیز کو دیکھتا ہے خواہ کوئی پتھر اندھیر میں ہو خواہ چھوٹے
 میں خواہ بڑے کشتاء، دور خواہ رات میں خواہ دن میں خواہ کسی قدر چھوٹی ہو خواہ بڑی سب کو فہم
 میں بلا تفاوت ایکساں دیکھتا ہے کیونکہ میں کوئی شے اس سے چھپی ہوئی نہیں ہے کیونکہ اس میں
 یہ وصف نہ ہوتے تو وہ افواہا کہلاؤ اور اندھا ہونا ایسے صانع عالم کے لیے عیب و رخت نقصان
 لہذا قرآن مجید میں بھی یہ صفت اس کے واسطے اکثر آیات میں ثابت ہے اگر انجیل آیات سے
 ان بیکل شوق و بصیر یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز کو دیکھتا ہے کوئی شے اس کی نظر سے غائب
 نہیں ہے **ف** معزز کہتے ہیں کہ اللہ کے سمیع اور بصیر کے جو اس نے اپنی ذات کے لیے ثابت
 کی ہے اور قرآن میں اس کا ذکر فرمایا ہے علم مراد ہے پس **ان الله سمیعٌ و بصیرٌ** کے یہ معنی
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ خبردار ہے کیونکہ سمیع اور بصیر اعضاء سے تعلق رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اعضاء
 اور جسم سے پاک ہے ہر طرف سے یہ جواب ہے کہ بطرح اللہ تعالیٰ کی ذات اور جسم
 صفات مخلوقات کی ذات اور صفات سے غیر ہے بطرح انکی سماعت اور بصارت بھی خلق
 کی سماعت اور بصارت سے بالکل غیر ہے البتہ مخلوقات کو سماعت اور بصارت میں عیب
 احتیاج ہے نہ اس خلق کو کمال اس کے لیے ایسی سمیع و بصیر ثابت کرتے ہیں جو ممکن نہ

میں اس ضعیف شبہ سے قرآن کی آیات صریحہ کا تاویل کرنا جائز ہے (اور مشکل ہے) ملاحظہ
 یعنی ہنکو کلام کر نیکی صفت حاصل ہے کہ جسے کلام کر سکتا ہے جسے جس طرح چاہتا ہے
 کلام کرتا ہے جس چیز سے چاہتا ہے منع کرتا ہے اور جسکا چاہتا ہے حکم کرتا ہے اور جس چیز کی
 چاہتا ہے خبر دیتا ہے کیونکہ گوگنا ہونا ایسے صانع عالم فاعل مختار کے لیے نظامِ عالم واسطے
 محل افعال کے حق میں بلا سخت عیب ہے لہذا قرآن مجید میں سے اپنے واسطے صفت کو
 ثابت کیا جو ازراۃ جملہ آیات: **وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا** یعنی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ سے کلام
 کیا تھا پس طلاقاً کلام کرنا سب بل سلام کے نزدیک مسلم اور متفق علیہ ہے اور اسکی حقیقت
 کہ کیونکر ہے اور سطح ہے البتہ اختلاف ہے اور اس میں کل نو قول ہیں سب کو مل علی قاری نے
 فقہ الکبریٰ شرح میں تفصیل سے لکھا ہے سوال حق کے نزدیک جو کلام خدا کی صفت ہے
 وہ حروف و لوازم سے مرکب نہیں بلکہ وہ صرف معانی ہیں جو انکی ذات پاک سے قائم ہیں
 اور ہنکو کلام نفسی کہتے ہیں کیونکہ کلام اصل میں مضمون اور معانی ہی کو کہتے ہیں چنانچہ خط
 کہتا ہے **ان الکلام لفي القواد وانما جعل اللسان على القواد لیسلا** کہیں
 ہوتا ہے اور زبان اس کے مضمون پر دلالت کرتی ہے لہذا عجزاً الفاظ اور معانی کے جوڑ
 پر تو لے ہنکو بھی کلام کہتے ہیں پس ہم لوگ اس مضمون کو کہی زبان کا ظاہر کرتے ہیں کہی
 لکہ زبان و تہی کی زبان کا ظاہر کرتے ہیں پس سب کے لکنا جو کلام کی ہم میں قیاس نہیں ہے بدون زبان کے
 کلام کرتا ہے جس جب زبان اس کا کلام نہیں تو الفاظ اور صورت بھی نہیں ہا وہی جو ہے کہ
 اللہ کی جس طرح اور صفات ازلی ہیں اسی طرح سے صفت کلام ہی ازلی اور قدیم ہیں
 اس کے کلام الفاظ اور حروف سے مرکب ہو تو قدیم نہ ہے کس لیے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے
 کیسے پیچھے نہیں ہوتی ہے اور کلام لفظی میں تقدیم و تاخیر موارثی ہے مثلاً **وَمِنْ آيَاتِهِ**

کلام نفسی

کلام لفظی

کرتے ادا نہ کر لیں گی آواز ہوگی علیٰ ہذا النہایں میں یہ کلام لفظی جو حرف صوتی مرکب ہوگی
 انکی صفت نہیں سوال اگر کلام نفسی ہی چکی صفت ہو تو قرآن مجید کی عبارت عربیہ کا
 کلام نہیں ہے پس اسکو کلام خدا کہنا نہ چاہیے حالانکہ باتفاق جمہور اہل اسلام جو قرآن مجید
 کی عبارت کو کلام الہی کہتے تھے قطعی کافر ہے اور قرآن میں بعض جاکفار سے معاف کیا گیا ہے
 کہ اگر تم سچے ہو تو مجھ سے کلام کی مانند بنا لاؤ اور معارضہ الفاظ اور عبارت سے ہی ہو کر تا ہے
 جواب کلام خدا کے دوسری ہیں ایک کلام نفسی جو قدیم ہے لیت صفت ازل سے ایک
 اسکو حاصل ہے اس کے سبب سے چاہتا ہے کلام کرتا ہے جیسا کہ اسکو صفت کلام حاصل
 ہے اور ہر وقت ہمارے ساتھ ہے گو ہم کسی سے کلام نہ کریں لیت صفت کلام بالاتفاق نازل
 ہے اور اس کے ساتھ قائم ہے سو یہ کلام الہی اس سبب سے کہ اسکی صفت ہر دوسرے الفاظ
 اور عبارت قرآن کی انکو کلام الہی ہو چکے کہتے ہیں کہ یہ سو کلام خدا کے کسی اور کی تالیف
 اور تصنیف نہیں ہے بلکہ انکو حاصل اللہ تعالیٰ نے نازل کیا ہے پس اس معنی سے الفاظ اور
 عبارت قرآن مجید کی ہی کلام الہی ہے سو بیشک اسکا کلام الہی کہنے والا بالاتفاق کافر
 ہے اور اسنے معارضہ ہی درست ہے پس قرآن مجید اور پہلی کتابیں جو انبیاء علیہم السلام
 نازل ہوئی تھیں سب کلام الہی ہیں بعض محققین اہل حدیث کا یہ مذہب ہے کہ خدا کے کلام میں
 تلفظ اور صورت ہی ہے کہ جبکہ مخاطب سن لیتا ہے اور یہ قدیم ہے کیونکہ قدیم نوع کلام کو
 کہتے ہیں اور صورت خاصہ اور الفاظ مخصوصہ کو قدیم نہیں کہتے ہیں پس ازل کے حادث ہونے
 سے اس مطلق کا حادث ہونا لازم نہیں آتا ہے جیسا کہ مطلقاً خالق ہونا اس کے لیے صفت
 قدیم ہے باوجودیکہ اس کے تعلقات حادث ہیں اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا ہے کہ اس کے
 لیے زبان مخصوصہ گوشت بھی ہو کیونکہ اس کے الفاظ اور صورت ہمارے الفاظ اور صورت کی

طرح نہیں ہے، بلکہ جیسا اسکی ذات کے مناسب ہو سید طرح سے ہے نقلہ تلام علی اعجازی
فی شرح فقہ اکبر وقال ہذا ہولما تور عن ائمة الحدیث و ہستہ (اہل حق کے نزدیک
قرآن مجید قدیم ہے) اہل سنت معافی اور مضامین کا اعتبار کر کے قرآن کو قدیم اور اسکی
صفت قرار دیتے ہیں معتزلہ اسکے الفاظ اور عبارت پر نظر کر کے ہنگو حادث کہتے ہیں کہ قدیم
و تاخیر الفاظ کا اوتیریس برس میں نازل ہونا قدیم ہونکی منافی ہے اور حادث ہونے والا
کرنا ہے البتہ معتزلہ کا یہ شبہ بعض جنبی لوگوں پر وارد ہوتا ہے کہ وہ الفاظ اور معانی
کو قدیم کہتے ہیں جمہور اہل سنت پر یہ شبہ ہرگز وارد نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ وہ الفاظ کو
قدیم نہیں کہتے ہیں اور قدیم و تاخیر الفاظ میں تہ نہ کہ معانی میں اسد علم زیادہ تحقیق
اس مسئلہ کلام کی طبعی کتابوں میں ہے جسکو منظور ہو وہاں دیکھ لے اس مختصر میں اسکی کجائش
نہ ہتی لہذا قدر قلیل پر اکتفا کیا و ان صفات مذکورہ کو صفات ذاتیہ اور مہیات یعنی
بہی کہتے ہیں لہذا اور صفات باری تعالیٰ پر مرتبہ مقدم ہے کیونکہ مثلاً اسکے لیے حیات نہ
تو خدا نہ ہے پس جب حیات پہلے ہوگی تب کچھ اور صفات پائے جائیں گے گویا صفت حیات
اور صفات کی اصل بھیری علی ہذا القیاس لب صفات فخلیہ کو ذکر کرتا ہوں (اور وہ
مگھوں ہے) یعنی پیدا کرنیکی صفت ہنگو حاصل ہے صفات ذاتیہ کے سوا اسد تو کلمے
جس قرر اور صفات میں جیسا ماننا جلانا موزی و یا تندرست و بیمار کرنا عزت و ذلت دینا
علی ہذا القیاس انکو صفات فخلیہ کہتے ہیں ہما کر نزدیک صفات فخلیہ اور ذاتیہ میں
یہ فرق ہے کہ جس خاص صفت سے وہ موصوف ہوا اور اسکی ضد سے موصوف نہ ہو سکے تو
وہ ذاتیہ ہیں جس طرح کہ علم ہیں اسد تو الی اس سے موصوف ہوتا ہے اور اسکی ضد جہل اس سے
موصوف نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ اسکو کسی حامل میں جاہل نہیں کہہ سکتے اور جو صفت ایسی ہیں

کر اُسے اور انکی خدمت سے دونوں کے ساتھ وہ موصوف ہونے کے سواہ فہم ہیں صیبا انا جلانا
 رزق دہنا پس شکور مد کا مانیوالا اور شکر کو نہ مانیوالا اسکی حالت حیات میں کہہ سکتے ہیں
 کذا فی شرح فقہ اکبر سو یہ صفات غلیہ صفت تکوین میں داخل ہیں تو یادہ ان سب کا مجمل
 ہے اور یہ سب انکی تفصیل میں ہیں اگر اُسکو چغت حاصل ہو تو وہ صانع عالم ہونے کے
 اور کیا ہو جاوے گا انما امرہ اذا اراد شیئا ان یقول له کن فیکون
 یعنی اُسکے کن کہتے ہی ہر چیز کہہ جاوے ارادہ کرتا ہے ہو جاتی ہے کچھ دیر اور زمین پر
 کسی سلمان اور سہاب اور عید مددگار کی حاجت نہیں (صفت تکوین بھی
 اور صفات ذاتیہ کی مثل زلی ہے لیکن عالم کو اور ہر چیز پر
 اُسکے وقت پر پیدا کیا ہے) اللہ تعالیٰ کی صفات خواہ ذاتیہ خواہ غلیہ
 ازلی ہیں یعنی ازل سے خدا تعالیٰ ان صفات موصوفہ یہ نہیں کہ پہلے خدا تعالیٰ
 میں یہ صفات تھے پھر ہو گئے بلکہ جب سے وہ ہے تب ہی اُسکے یہ صفات بھی ہیں کہ وہ
 اگر ازل میں اُسکے صفات نہ ہوں تو لازم آوے کہ وہ ازلیں ان صفات خالی تھا پھر
 جب سے یہ صفات اُسکو حاصل ہوئے اور یہ اللہ تعالیٰ کی نسبت محال اور نقصان ہے اور ازل میں
 جبکہ زمین نہ تھی نہ کچھ تھے نہ کوئی حیات ہی تھی اور ارادہ اور قدرت اور علم اور ماحدہ اور عباد
 اور کلام بھی تھا علی ہذا القیاس ہر صفت تکوین سے بھی موصوف تھا سواں صفت تکوین
 بے کمالات کے کیونکہ ازل ہوگی حالانکہ کسی تکوین کو بھی ازل نہیں کہتے ہیں مثلاً صفت
 تکوین کی ایک قسم رزق دینا ہے پس جب تک کوئی شخص کہہ کو رزق دینا ازل میں نہیں
 جاوے گا رزق دینا بھی ازلی نہیں بت ہوگا علی ہذا القیاس علم کا اور شکی ہر چیز کا
 کرنا بھی اُسکی صفت ہے حالانکہ عالم ازلی نہیں ہے نہ اُسکی کوئی چیز ازلی ہے جواب

صفات فعلیہ کا ظہور البتہ غیر پرہیز و قوت سے کہ جب تک کوئی غیر ہوگا یہ صفت ظاہر ہوگی اور خود صفت کسی پر موقوف نہیں مثلاً ایک شخص کو لکھنا خوب کام ہے اور یہ وقت اس کا ابتداء سے حاصل ہے سو یہ صفت ظاہر ہوگا کہ وہ کیم لکھے گا اور خود وصف لکھنے پر موقوف نہیں اگر تمام عمر نہ لکھے گا جب بھی ہلو وہ وصف حاصل ہوگا پس اگر کوئی چیز زائلیں موجود نہ تھی اور کسی مکون کی وہاں سہتی نہ تھی لیکن جو وہ صفت تکون میں حاصل تھی پیش تو یہ لازم آیا کہ صفت غلطی زلی ہو اور نہ یہ کہ کمزرات زلی ہو چاہے بلکہ ہر مکون کی اس کے وقت پر تکون کی پہچان وزمین کو بھی ایک وقت خاص میں بنایا علیٰ ہذا القیاس (ازل سے اپد تک اسکی صفات بے تفاوت تھیں موجود ہیں) اسکی صفات کا ازلی ہونا تو پہلے ہی ثابت ہو چکا ہے اور اب یہی ثابت اس کے کہ جو قدیم اور ازلی ہوتا ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتا ہے پس اسکی صفات بھی کبھی فنا ہوگی پس ثابت ہوا کہ ابدی ہیں کیونکہ ابدی وہ کہ جو کبھی فنا نہ ہو اور ہمیشہ سے وہ ہے یہ وہ ہے کہ اگر اسکی صفات کبھی اس سے دور ہو جائیں تو لازم آئے کہ اس وقت وہ ان صفات سے خالی ہو اور یہ واجب تعالیٰ کے لیے محال ہے قال اللہ تعالیٰ ھو الاول والآخر یعنی وہ اول حقیقی یعنی ازلی ہے اور آخر حقیقی یعنی ابدی ہے پس جب وہ ابدی اور ازلی ہوا تو اسکی صفات بھی ابدی ازلی ہیں کیونکہ اس کے بے صفات کے کسی وقت میں پایا جانا محال ہے پس تفاوت اور تغیر بھی اسکی صفات میں محال ہے کیونکہ تغیر یا قویوں ہوگا کہ اسکی کوئی صفت بالکل جاتی ہے سو یہ محال ہے اور سانی ابدیت یا کوئی صفت کم یا زیادہ ہو جائے سو یہ بھی محال ہے کیونکہ زیادہ ہونا دلالت کرتا ہے کہ پہلے یہ صفت ناقص تھی اور نقصان اس کے لیے مافی وجہ ہے

اور کم صفت کا ہونا تو صریح البطلان ہے پس اسکی حیات اور علم اور قدرت و ارادہ و سمیع و بصیر و کلام و تکوین ازل سے ابد تک کیسا ہیں کہی انہیں کئی زبانیں نہیں ہوتی اور نہ ہوگی ہاں ممکنات میں تغیر ہوتا ہے مثلاً زید اگر پہلے کافر تھا پھر مومن ہو گیا یا کھڑا تھا بیٹھ گیا یہ زید میں تغیر ہوا علم الہی میں کچھ ہی تغیر نہیں آیا علیٰ ہذا القیاس اسکی صفت تکوین ہی ازل سے ابد تک کیسا ہے جسبہ اسنے زید کو پیدا کیا یا عمرو کو بھار کر دیا تو اسکے پیدا کرنے کی اور بھار کرنے کی صفت ہمیشہ سے ہے اور کچھ تفاوت بھی اس میں نہیں ہے لیکن اسکے تعلقات حادث ہیں و اللہ تعالیٰ سب عالم کا خالق اور صانع ہے پس جسطرح اسکی ذات کسی کے ساتھ مشابہ اور کسی کی مانند نہیں ہے جیسا کہ قرآن میں ہے پس مسئلہ شے یعنی اسکی ذات اور صفات میں کوئی شے اسکی مثل نہیں بلکہ سبے الگ ہے اسی طرح اسکے اوصاف بھی کسیکے اوصاف کے ساتھ مشابہ اور مانند اور توحید الحقیقت نہیں ہیں پس اسکی زندگی ہماری زندگی کی طرح نہیں ہے اور اسکی قدرت اور اسکا ارادہ اور علم بھی ہماری قدرت اور ارادے اور علم سے مشابہ نہیں ہے اور اسکا سننا اور دیکھنا اور کلام کرنا بھی ہمارے سننے اور دیکھنے اور کلام کرنے کے غیر ہے ہم کان سے سنتے ہیں اور آنکھ سے دیکھتے ہیں اور زبان سے بولتے ہیں وہ واجب الوجود جسے ہمارے گوشت کے ٹکڑے میں حکم کان کہتے ہیں ایک قوت سماع کہہ دی ہے اور دوسری قوت بصر اور تہی جان کان کہتے ہیں ایک قوت سماع کہہ دی ہے اور بے کان کے سنتا ہے اور بے آنکھ کے دیکھتا ہے اور بے زبان کے بولتا ہے اور ان اعضا کا محتاج نہیں ہے پس اسکے اوصاف میں

اور ہمارے اوصاف میں لفظ میں شرکت ہے اور دونوں کی حقیقت جدی ہے
 سننا ہمارے لیے ہی ثابت ہے اور اُس کے لیے ہی لیکن اُسکا سننا ہمارے سننے سے مختلف
 ہے فقط نام سننے کا دونوں کو شامل ہے **فصل** استزہیات کے بیان میں (وہ کسی
 کشتی میں محتاج نہیں ہے) اپنی ذات اور صفات اور کسی کا مدینہ کس کا
 محتاج نہیں ہے کیونکہ اُسکی ذات اور صفات کے سوا سب عالم میں داخل ہیں اور کل عالم
 اُسکا محتاج اور بنایا ہوا ہے پس اگر اُسکو کسی چیز میں کیسی طرف حاجت ہو تو لازم آوے
 کہ اللہ اپنے محتاج کا محتاج ہو جائے اور یہ محال ہے لہذا اُسکے ماسوا ہر چیز ممکن ہے اور وہ
 واجب ہوتا ہے **تِلْكَ آيَاتُ الْفَرَقِ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ**
 یعنی تم سب لوگ اللہ محتاج ہو اور وہ ہر چیز سے بے پروا یعنی اپنی ذات اور صفات میں
 غیر محتاج اور سراسر اگیا ہے (اور نہ عرض ہے) عرض وہ ہے کہ جو کسی اور میں ہو کر پایا جائے
 جیسے سیاہی سفیدی کہ بدون کسی جسم کے ہرگز نہیں پائی جاتی ہے پس اگر اللہ
 بھی ایسا ہو تو اُسکو غیر کی طرح احتیاج ثابت ہو جائے اور یہ محال ہے کما مقرر
 (اور نہ جسم ہے) جسم شکوہ کرتے ہیں کہ جس میں نشان چھڑان دل ہو جیسا درخت
 پتھر آدمی وغیرہ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ ہر جسم میں اجزا ہوا کرتے ہیں اور کوئی جسم جدا
 کے نہیں ہوتا ہے خواہ وہ ہتھولی و صورت ہوں خواہ وہ اجزاء لاتجزہ ہوں خواہ اجزاء
 ثانویہ اربع عناصر آب آتش ہوا خاک ہوں مثلاً لپٹا اگر اللہ کے لیے ہی بدن ہوتا
 اُسکو ہی اپنے اجزا کی طرف حاجت ہو جائے اور اجزا کا محتاج کہلاوے دوسرے جو چیز اجزا
 مرکب ہوتی ہے تو ضرور کسی مرکب کی ترکیب دینے سے ہوتی ہے کیونکہ آپ آپ اجزا جمع نہیں
 ہو سکتے ہیں پس اگر خدا کے لیے بدن ہو تو کسی اور شخص کی ترکیب دینے والے کی طرف حاجت ہو جائے

تیسرے مرکب حادث ہوتا ہے پس اگر خدا کے لیے بدن ہو تو مرکب جو نیکے سبب قدیم نہ ہو
بلکہ حادث ہو جائیگا نصاریٰ اور یہود کثرت رعبے سمجھ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو اجزائے مرکب کہتے ہیں
اور یہودی ہی اسکے لیے بدن ثابت کرتے ہیں (پیش اس کے لیے کوئی رنگ نہ ہو)
کیونکہ رنگ اور بو خاص جسم میں پیدا ہوا کرتی ہیں اور بدون بدن کے رنگ اور بو نہیں پائی
جاتے ہیں پس جب اللہ تعالیٰ کے لیے بدن نہیں تو رنگ اور بو بھی نہیں پس وہ مباح ہے
نہ سفید ہے نہ زرد ہے نہ نیلا مثلاً اس میں خوشبو ہے نہ بوسہ نہ لہبہا ہے نہ پست فخر نہ دلا
نہ موٹا نہ گرم ہے نہ سرد ہے نہ سخت ہے نہ نرم ہے (نہ اس کے لیے مکان نہ ہو) کیونکہ مکان
جسم دار چیز کے لیے ہوتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ جسم سے پاک ہے پس نہ وہ تہانوں میں ہے
نہ زمین میں نہ مشرق میں نہ مغرب میں بلکہ تمام عالم اسکے آگے ایک ذرہ کے برابر ہے
اس میں کیونکہ مادے لیکن ہر جگہ ہر جگہ کوئی جا اس سے غائب نہیں ہے ہر جگہ اور مکان

لہ نصاریٰ کے خدا کے تین جز ہیں ابابن اویس قدس سرہ کے ہاں تین مہادیب برتھا تھا جن میں
ان تینوں جزوں سے کچھ نام خدا ہے قطع نظر اس خرابی کے کہ جو مرکب ہوتا ہے وہ حادث ہوتا ہے اور
کا محتاج اور کسی غیر کا پیدا ہوا ہوتا ہے یہ کتنی حافضہ کھا اسکے جو نکو خدا ہی کہتے ہیں اور یہ مذکور
دلیا ہی پورا جانتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ جہاں مجموعہ میں سے ایک جز نکو ہوا مجموعہ فوت ہوا اور جسے
زیادہ یہ مذہب تر ازگنہ ہے کہ انکو اوصاف ہی کہ شیبہ میں اور عترت و صوف میں جھلی ڈس دینا بتاتے ہیں
یہ نہیں سمجھتے کہ وصف اپنے موصوف سے جدا جسم ہو کر صلا پہا نہیں کرتا سو حالانکہ ابی و ناسیوں نے انکا کیا
اور یہ ناسی یا ناسا کچھ ہاں ثابت ہو علیٰ ذالقیاس پہا کا اپنی بیٹی سرستی سے زنا کرنا اور مہادیو کا پانی
سے جلا کر لے کر اور شیش کا جلد ہر کی جلد کو رنگ جام ہونا یہود کے ہاں ثابت ہے جسکا اہل اسلام کے فخر
لے اللہ تعالیٰ میں نہایت عیون قائم کر کے ہیں نصاریٰ اور یہود اور یہود تو یہ کہ سمجھ رکھا ہے حکما و یونان
نے ماجر مضمین سمجھا ہے کہ پانچار صیا کہ عشرہ سے ہاتھ ملتا ہے سالم اس سے پیدا ہوا
ہے اور پھر اسکے فخر پر قادر نہیں اور اسکو حامل بھی سمجھتے ہیں کہ اسکو جزئیات کا حامل
معلوم نہیں سبحان و مدبر عالمین ۱۲ منہ

اسکی نسبت برابر ہے سوال قرآن مجید کی بعض آیات اور احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں پر ہے کہا قال الرحمن علی العرش استوی یعنی اللہ تعالیٰ عرش پر
 قائم ہوا اور شکوہ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ینزل تبارک وتعالیٰ کل
 لیلۃ الی السماء للذی الہدیت یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ ہر شب آسمان دنیا پر اترتا ہے جواب
 یہ آیت و حدیث اور سیطرح وہ آیات و احادیث کہ جنہیں اللہ کے لیے منہ اور ہاتھ اور پاؤں
 اور انگلیاں اور پٹلی اور آنکھ اور نفس غیر انما ہے انکو مشابہات کہتے ہیں فرقہ قدریہ انکی
 ظاہری معنی چھوڑ کر اویلات کرتا ہے مثلاً یہ سے قبضہ اور وجہ سے منکی ذات مراد ہے
 اور یہ آیت پیش کرتا ہے لیس کشتہ شی پس اگر اس کے لیے ہاتھ اور منہ وغیرہ چیزیں پیش
 تو حکمت کے مشابہ ہو جاوے اور شا بہت لازم آوے فرقہ مشبہ کہ جسکو مجسمہ کہتے ہیں انکا
 یہ فعل ہے کہ ہاتھ منہ وغیرہ عصا جو آیات و احادیث میں کے ہیں وہ اسکے لیے ثابت ہیں
 اور وہ عرش پر بطرح بیٹھا ہے کہ جطرح کوئی بادشاہ دنیا میں اپنے تخت جو بی بیٹھتا
 دلیل انکی ہی آیات و احادیث ہیں کہ جنہیں ان ہور کا ذکر ہے مگر وہ پہلی آیت انکی قول
 بالکل مرد کرتی ہے اور فرقہ اہل حق کہ جسکو اہل سنت والجماعت کہتے ہیں کہ جنہیں ان
 صحابہ اور اہل بیت داخل ہیں وہ ان دونوں فریق کی افراط و تفریط کو مانہند کہتے ہیں
 کہ جس لیے کہ یہ دونوں فریق ایک آیت کا انکار اور ایک اقرار کرتے ہیں مثلاً قدریہ کو آیات مثلاً
 کا انکار لازم آتا ہے اور مجسمہ کو آیت تنزیہ لیس کشتہ شی کا انکار لازم آتا ہے اور مشبہ
 اہل حق کا یہ ہے کہ یہ صفات خدا کے لیے ثابت ہیں تاکہ قدریہ کی مانند ان آیات و احادیث
 کا کہ جنہیں یہ صفات ہیں انکا لازم آئے اور حقیقت ان صفات کی ادھی کو معلوم ہے
 ان ہمارے ہاتھ منہ کی مانند اور ہاں ہستی کی مانند مثلاً اسکے لیے ہاتھ منہ اور ہاں ہستی

ہرگز نہیں کہ جسمہ کی مانند اس آیت میں کشتہ نشی کا انکار لازم آئے کیونکہ وہ کسی ممکن کی
 مثل اور مانند نہیں جہوہ امت اور ائمہ العہد کا یہی عقیدہ ہے چنانچہ فقہ اکبر علیہ السلام اور ضمیمہ
 فرماتے ہیں فَمَا ذَكَرَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ ذِكْرِ الْوَجْهِ وَالْيَدِ لَمْ يَنْفُضْ الْعَيْنَ فَهِيَ صِفَاتٌ وَلِلْإِقْبَالِ
 ان بیدہ قدرتہ او نعمتہ لان فیہ الباطل الصفة وهو قول اہل التقدرہ الاعتزال و لکن بیدہ
 صفتہ بلا کیف لستہ کہ قرآن میں جو اسد قتالی نے وجہ اور ید اور نفس اور عین ذکر کیا ہے
 یہ سب ایسی صفت ہیں اور معتزلہ اور قدریہ کی طرح یوں نہ کہنا چاہیے کہ ہاتھ سے مراد ہلکی
 قدرت اور نعمت ہے کیونکہ اسے اسد کی صفت کا باطل کرنا ثابت ہوتا ہے پس یہ مراد ہلکی
 ایک صفت ہے کہ ہم اسکی کیفیت نہیں جانتے ہیں امام مالکؒ سے بھی ایسا ہی منقول ہے
 اور امام احمد بن حنبل اور امام شافعی اور جہوہ محدثین کا بھی یہی مذہب ہے کذا فی النطاسب (نہ
 مشکل صورت) کیونکہ صورت و شکل جسمانی چیز کے لیے ہوتی ہے اور وہ جسم سے
 پاک ہے پیش وہ آدمی کی صورت ہے نہ جن کی نہ حجر و شجر کی نہ کسی اور شے کی لیکن بعض
 کم علم کہتے ہیں کہ خدا پیر کی شکل میں آتا ہے بلکہ پہنچی ہوا ہوتا ہے یا رسول کی صورت
 خدا آتا تھا صاف کفر اور صریح گمراہی (نہ اس پر زمانہ گزرتا ہے) کہ جس کے زمانہ حادث
 چیزوں کے لیے ہوتا ہے کیونکہ تکلیف کے نزدیک زمانہ ایسے متحد کو کہتے ہیں کہ جسے دوسرے شجر کا
 اندازہ کیا جائے اور حکماء کے نزدیک مقدار حرکت فلك کو زمانہ کہتے ہیں پہلی صورت میں
 اسکا متحد ہونا دوسرے میں حادث ثابت ہوتا ہے سو وہ حادث نہیں ہے پس ہلکیوں
 نہ کہیں گے کہ سو برس کا ہے یا ہزار برس کی عمر کہتا ہے یا لاکھ کی علیٰ ہذا القیاس (نہ بڑھا
 ہے نہ جوان ہے) کیونکہ بڑھا اور جوان ہونا جسمانی اور زمانی چیزوں کے لیے مخصوص ہے اور
 زمانی ہے نہ جسمانی (کھانے پینے پیشاب پاخانے اور صحت و مرض اور

خوشی و غم وغیرہ سے پاک ہے) کیونکہ یہ سب چیزیں حادث اور مافیہ فیض ہیں
 پائی جاتی ہیں اور وہ حادث اور مافیہ فیض نہیں ہے۔ پس ان چیزوں سے بھی پاک ہے علیٰ ہذا القیاس
 نیند اور اونگھ اور سب لذت وغیرہ سے جو حادث اور مافیہ فیض ہیں خاص ہیں پاک اور
 متبرک ہے (اور نہ جو ہر ہے) تشکیل کے نزدیک جو ہر جزو لا تجزئ یعنی جسم کے نہایت
 چھوٹے ٹکڑے کو کہ پھرا سکا جزو نہ کہلے کہتے ہیں اور جو ہر ذریعہ بھی اس کا نام کہتے ہیں اور حکماء
 کے نزدیک جو خارج میں کسی اور دوسری چیز میں ہو کر ناپا یا جاوے اسے جو ہر کہتے ہیں پس اس قدر
 جو ہر بھی نہیں ہے کیونکہ تشکیل کا جو ہر کسی جسم کا جزو ہوتا ہے سوائے اس کے کسی چیز کا جزو نہیں ہے
 اور حکماء کا جو ہر بھی ممکنات میں داخل ہے سوائے تعالیٰ ممکن نہیں بلکہ واجب ہے لہذا جو ہر
 نہ کہنا چاہیے۔ (اور نہ وہ کسی کا مجموعہ اور نہ کسی کے ساتھ مشابہ نہ کسی کے ساتھ
 متحد ہے) کسی کے لیے اگر اس کے لیے کوئی جنس ہو تو آپس میں تمیز اور فرق کسی فصل سے
 ہوگا پس اس کا مرکب ہونا لازم آوے گا اور یہ محال ہے اور کوئی اس کی مانند بھی نہیں ہے کیونکہ
 اگر ہو پس یا تو ذات میں اس جیسا ہوگا یا صفات میں ذات میں ہونا تو محال ہے کیونکہ
 پھر تو حیدر نہ رہے گی حالانکہ وہ ثابت ہو چکی ہے اور صفات میں بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ
 اس کے سوا جو ہے وہ عالم یعنی مخلوق میں داخل ہے اور مخلوق میں سے ایسا کوئی نہیں کہ اس کی
 صفات اس کی مانند ہوں نہ کسی کا علم اس کے علم کے برابر ہے کیونکہ اس کا علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 عالم اس کے نزدیک حاضر ہے سوائے سب کو ہر وقت میں کیا جانے اسے مخلوق میں سے
 بہ بات کسی کو محال نہیں خواہ کوئی ولی ہو یا نبی یا شہید علیٰ ہذا القیاس اس کی قدرت
 و ارادہ و حیات وغیرہ صفات سے بے مثل ہیں اگر مخلوق میں حیات یا قدرت یا ارادہ ہے
 تو اس کی طرف سے خود کسی میں قدرت ہے نہ حیات نہ ارادہ مثلاً اس میں ولی نبی فرشتہ

سب یکساں ہیں اور متحد بھی اُسکے ساتھ کوئی نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر کوئی ہوگا تو مخلوق میں سے ہوگا اور مخلوق اور خالق کا ایک ہونا صریح ابطالِ کائنات میں بعض نادانوں کا یہ قول کہ انسان حجر و شجر کی طرح ہے سب اسی ہے صریح کفر ہے بعض صوفیہ کرام جو وحدت الوجود کے قائل ہیں سو اس کے بھی یہ ہدایت ثابت ہوتا کہ یہ مخلوقات عین خالق ہے کسی لیے کہ وہ جدا الوجود کے قائل ہیں جبکہ معنی یہ ہیں کہ سب کی ایک ہستی ہے نبی اللہ کی ہستی سے خلق موجود ہے اور فی نفسہ کچھ نہیں نہ کہ وحدت الوجود کے قائل ہیں اور جس سے صاف کفر لازم آدو مثال اسکی یہ ہے کہ جب آفتاب نکلتا ہے تو درودیا اور جہنم رشاق چیزیں ہیں سب منور ہو جاتی ہیں اور جب وہ غروب ہوتا ہے تو سب میں اندھیرا آ جاتا ہے پس کہہ سکتے ہیں کہ ان سب منور چیزوں میں ایک ہی نور چلتا ہے یعنی آفتاب کے نور سے منور ہیں لیکن منور الگ الگ ہیں پس آفتاب اور ہے در اور ہے شفاف چیزیں آئینہ وغیرہ اور میں ان کو کوئی عامل ایک کہہ سکتا پس یہ بعض صوفیہ کرام کا مذہب ہے اور اگر کوئی کہے کہ وحدت الوجود کے خالق اور مخلوق کا ایک ہونا ثابت ہوتا ہے تو ہم کہتے ہیں یہ صاف کفر ہے خواہ یہ کہہ سکا مذہب ہو اور کوئی اس کا قائل ہو ہم قرآن براجمان لئے ہیں وہ اس کے خلاف ہے۔

(نہ وہ کسی چیز میں حلول کرتا ہے نہ کوئی اور چیز میں حلول کر سکتی ہے) ایک چیز کے دوسری چیز میں سما جانے اور پیوست ہو جانے کو حلول کہتے ہیں جیسے کپڑے میں سیاہ یا سفید رنگ پیوست ہو جاوے سو اللہ تعالیٰ کی نسبت حلول محال ہے کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول کرے تو حال اپنے محل کا بطرح محتاج ہوتا ہے وہ ہی ہو اور یہ اُسکے لیے محال ہے لہذا اگر کوئی اور اُس میں حلول کرے تو وہ محل اور قابل ہو جاوے اور قبولیت اور استعداد ممکنات کا خاتمہ پس اللہ تعالیٰ

کسی چیز میں سطح سے نہیں ہے کہ جیسے برتن میں پانی یا کپڑے پر رنگ مٹتا ہے یا گرم پانی سرد میں ٹھکرا کر ایک ہو جاتا ہے دو نو میں فرق نہیں ہوتا ہے یا برف پانی میں گھل کر ایک ہو جاتا ہے نہ کوئی اور چیز ان میں سطح سے مل سکتی ہے لیون جو کم عقل لوگ کہتے ہیں کہ ممکنات خصوص نہ بہ کامل ولی انکی ذات میں سطح بھاتا ہے عیا برف پانی میں قطرہ دریا میں یا اولیا اللہ اور اللہ ایک ہی ہیں کیونکہ وہ انکی ذات میں حلول کرتا ہے اور انکے اندر رہا جاتا ہے سو یہ بالکل غلط اور صاف کفر ہے (انکی ذات اور صفات کو کہی فنا اور تغیر نہیں ہے) دلیل عقل اسکے پہلے آچکی ہے قال اللہ کلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَ اللَّهِ یعنی انکی ذات کے سوا ہر شے فانی اور ٹھاک ہو نوالی ہے پس انکی ذات مع صفات ہمیشہ باقی رہیگی وقال وَبَقِيَ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ یعنی اللہ جلال اور اکرام والا ہمیشہ باقی رہیگا (نہ وہ کسی کی اولاد سے ہے نہ کوئی انکی اولاد سے ہے) کیونکہ اولاد میں اور ماں باپ میں جھنس ہونا ضروری ہے پس اگر انکے لیے اولاد ہوگی تو بالضرور اسکے جھنس ہوگی اور اگر وہ کسی کی اولاد سے ہوگا تو اسمیل و راسنی ماں میں بالضرور رجائست ہوگی اور یہ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی چیز جھنس نہیں ہے جیسا کہ اسکا بیان گذرا پیش کوئی انکی اولاد سے نہ ہو سکی نہ اسکے ماں ہے نہ باپ نہ کوئی بھائی برادر ہے نہ کوئی انکا ہم قوم ہے نہ ہم کفو ہے نہ اسکے لیے بیٹا ہے نہ بیٹی ہے نہ وہ نر ہے نہ مادہ ہے قال اللہ تعالیٰ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَكَوْنُ لَہُ كُفُوًا اَحَدٌ کہ لے نبی اللہ ایک ہے اور بے نیاز ہے نہ اسے کسی کو جنم نہ کسی نے اسکو جنم اور نہ کوئی انکا کفو ہے نصاریٰ کہ قتل و دینی امور میں احمق ہیں کہ سیسے علیہ سلام کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں (کوئی چیز اس پر واجب اور

ضرور نہیں ہے) کیونکہ اسے اسکا اختیار باطل ہوتا ہے اور ضرورتاً ثابت ہوتا ہے اور
یہ اس کے لیے عیب ہے، معتزلہ کہتے ہیں کہ جو چیز بندے کے حق میں خیر اور صلح ہو اس کو اسکا
کرنا ضرور ہے ورنہ بخل لازم آوے گا سو یہ انکی نا فہمی ہے قال اللہ تعالیٰ فَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَكُمُ
أَجْمَعِينَ مگر اللہ چاہتا تو تم سب کو ہدایت کرتا دیکھو سب کے حق میں ہدایت بہتر تھی لیکن
اُس نے سب کو ہدایت نہ دی ہاں اللہ تعالیٰ نے آپ اپنی رحمت اور فضل سے بعض چیز کو اپنے
اوپر لازم کر لیا ہے جیسے مومن کو جنت دینا اور اُس میں بھی اسکا اختیار باقی رہتا ہے چاہے
کرے چاہے نہ کرے (کوئی چیز اسکی علم اور قدرت کے باہر نہیں ہے) کیونکہ
اُس پر اس کے لیے نقصان ثابت ہوتا ہے اور وہ عیب اور نقصان پاک ہے پھر یہ چیز
قادر ہے اور ہر چیز کی اسکو خبر ہے کما رہنا (اس کے حکم کو کوئی پھیر نہیں
سکتا ہے) کیونکہ اگر کوئی اس کے حکم کو مالدے تو اسکا عاجز ہونا ثابت ہو جائے گا
یا نہ حکم سب عیبوں سے پاک ہے اور سب کمال اسکو حاصل ہیں) کیونکہ
اُس میں عیب ہونا اور کسی کمال سے خالی ہونا محال ہے ف یہ تنزیہات قرآن کی بہت
آیات ثابت ہیں از اجلہ یہ آیت ہے پس کشف شی الا یعنی اللہ تعالیٰ کی شے کوئی شے نہیں
از اجلہ یہ آیت ہے بلوغی الای یعنی اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں کسی کا محتاج نہیں
پس محسوس ہونا اور عرض اور جوہر ہونا اور کافی زمانی ہونا کھانا پینا سونا پیشا پینا
پھر زنا و لاد جنانا علی ہذا القیاس میں رجبہ سے اور جوہر سے متعلق ہیں اور سبطہ جوہر
کو ممکنات سے مختص ہیں اور اسکی صمدیت اور غنی یعنی وجوب الوجود کو منافی ہیں مثل طول
اور اتھا و اور مشابہت اور تغیر وحدوث و امتیاج و جہل و عجز و موت و نصف وغیرہ چیزیں
ان سب کی نفی ان آیات سے طرحاً اور دلالتاً ثابت ہوتی ہے سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ

ف اہل حق کے نزدیک صفات باری تعالیٰ کی نہ عین ذات ہیں نہ غیر ذات یعنی نہ یہ
 اوصاف خود اللہ تعالیٰ ہیں نہ کچھ ظاہر ہے کہ وصف خود موصوف نہیں ہوتا ہے اور نہ
 اُس سے جدا ہیں کہ مفصل ہو جاویں سو غیر کے معنی یہاں مفصل کے ہیں نہ نقیض عین کے
 پس ارتقاع نقیضین لازم نہ آیا اور یا یوں کہیے کہ جیسے لال ٹین میں ایک شمع روشن
 کر نیسے وہ شمع سرخ آمیزہ میں سے سرخ اور زرد میں سے زرد اور سبز میں سے سبز نظر آتی ہے
 حالانکہ مختلف رنگ کی شمعیں تو اُس میں شمع کی عین ہیں نہ غیر مثال حکماء و متقدمین
 کے نزدیک ایسی صفات عین ذات ہیں اور یہ سب خلاف تحقیق ہے یہ فصل چوتھی
 عامہ کے اثبات میں ہے (اللہ تعالیٰ نے خلق کی ہدایت کو کچھ
 بندے خالص کرتا ہیں اور معجزے دیکر بھیجے ہیں ان کو رسول کہتے
 ہیں) اسکے ثبوت کے لیے چند دلیل ہیں دلیل اول ضرور ہے کہ لوگ کمالِ انجیل
 میں بعض کام اللہ کو پسند اور بعض ناپسند ہیں مثلاً بعض لوگ بعض کام کو اچھا جانتے
 کرتے ہیں اور بعض برا سمجھ کر اُسے دور کرتے ہیں تو لا محالہ یا تو اللہ کے ہاں سکا کر ناپسند
 یا ناپسند اور ضائع الہی کے دریافت کر نیسے عقلیں قاصر ہیں ایسے بعض عقلاء اور بعض
 افعال کو بدلیل عقلی اچھا کہتے ہیں اور بعض برا پس یہ تعارض صریح دلیل ہے کہ عقلِ حال
 معلوم نہیں پس خدا کی مرضی کا حقہ بے اسکے بتلائے کے ہرگز معلوم نہیں ہو سکتی پس
 کوئی شخص خدا کی طرف سے آنا چاہیے کہ وہ مرضی الہی سے اطلاع دے تاکہ بے بسی اور
 پیغمبری کی حالت میں اسکے بندے گرفتار عذاب الہی نہوں اور اس اطلاع دینے والے کو رسول الہی
 کہتے ہیں پس مدعا ثابت ہو گیا دلیل دوم بندوں کو اپنے خالق کی طرف امور دینی اور
 دنیوی میں نہایت احتیاج ہے ہر طرح کے بادشاہ کی طرف رعاکو بہت حاجت ہوتی ہے

دلیل اول
 عقلاء و متقدمین

دلیل دوم

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ عدم ممانعت کے سبب سے مشرکین میں واسطہ خدا سے ہم کلام نہیں ہو سکتا ہے
 نہ اپنی حالت کو پورا کر سکتا ہے پس کوئی شخص ایسا واسطہ نہیں ہونا چاہیے کہ طرفین سے
 اسکو مناسبت ہو اور وہ ضروریات کو جاری کیا کرے ورنہ نظام عالم بگاڑ دیا جائے اور ہر
 عظیم پیش آؤ گیا سو ایسے شخص کو رسول کہتے ہیں اور یہی مدعا ہے دلیل سوم تین
 چیزوں کی خبر نہایت ضرور ہے اول عذاب ثواب آخرت کے کہ جسکی ترغیب ترہیب سے
 اچھے اعمال کیے جاویں گے بے اعمال سے باز آویں دوم طریق قبولیت عبادت کے کہ یہ
 جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ فلاں عبادت طور سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسند فلاں پسند
 ہے تو وقت اوقات ضائع کر رہے اور یہ ہر نبی پر بڑا بھاری فرض ہے تیسرے تعلیم دینا
 یعنی انسانی ذات و صفات کا علم اور ان تینوں امور میں کوئی الجھ مقل کو لگا دے گا کہ حق
 اور ک شغل ہے بلکہ مردوں الہام الہی کے محال ہے پس ایسے شخص کی طرف حاجت پڑی کہ
 جو ان امور سے بالہام الہی واقف کرے اور وہ نہیں اور کوئی مگر نبی پس یہ جو بعضی
 کہتے ہیں کہ عقل کافی ہے محض غلط ہے اور ان تینوں ادلہ کو قرآن میں اندر لگانے

اس آیت میں فرمایا ہے **رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ ذِكْرًا وَمُنْذِرًا لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عِلْمٌ عِندَ اللَّهِ** ترجمہ بعد
 الرسل وكان الله عليمًا ذكرا حكما یعنی ہتے پیغمبروں کو خوشی سنائی اور ڈرنا سکھایا
 تاکہ لوگوں کو اندر پر رسولوں کے بعد کچھ الزام کی جلے باقی نہیں ہے اور اندر زبردست
 حکمت والا ہے عند التقریر جو وجہ دلیلیں گدڑی بے فکر اسکو لکھ دیا ہے ورنہ اس
 کے اثبات کے لیے علماء کرام نے اپنے مطولات میں اور بہت سی اولد مایاں کیے ہیں
ف انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کتاب ہوا کرتی ہے کہ انکے بعد اور انکے رب و اسیہ
 عمل کیا کریں اور جو چیز اس کتاب کے مخالف ہو اُسے چھوڑ دیا کریں **ف** اور معجزہ بھی اپنی

تصدیق کے لیے دکھلایا کرتے ہیں مجھ سے سچے اور جھوٹے میں تمیز ہو چلا کرتی ہو یہ سچے شخص ہو گا
 ہو گا نبوت کا دعویٰ کر کے کوئی حرق عادت ظاہر نہ کر سکیگا کیونکہ عادت اللہ پہنچ جا رہی ہے
 کہ سچے سے بعد دعویٰ نبوت کے منکر و کفر یقین کرانے کو کوئی اخلاق عادت ظاہر کر دیتا ہے
 اور جھوٹے سے نبوت کے دعویٰ کر نیکی بعد ظاہر نہیں ہونے دیتا لہذا معجزہ دیکھنے کے بعد یقین
 ہے کہ یہ منکر اگر سچے سے عادت جاری ہو تو نظام عالم بگڑ جائے دنیا میں اگر کوئی شخص دنیا
 کی نیات یا دنیا مہری کا جھوٹا دعویٰ کر کے جلی سند بنا تا تو بادشاہ خیر یا نیکی کے بعد نظام
 ملک کے لیے اس جھوٹے کو بڑی سزا کو پہنچا ہے جب بادشاہان دنیا کو اس قدر نظام ملک
 ہے تو کیا اللہ تعالیٰ عالم الحکیم کو اپنے عالم کا نظام مقصود نہ ہو گا پس ہرگز جھوٹے شخص سے
 معجزہ ظاہر ہونے دیکھا اور اس جھوٹے کو دنیا ہی میں سوا کر گیا چنانچہ مسلمانوں کا کتاب اور سچ
 وغیرہ کو سوا کر گیا چنانچہ تورات میں اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کی خبر دی ہے کہ جو شخص نبوت کا
 جھوٹا دعویٰ کر گیا اور اپنی طرف سے کچھ کہیگا تو قتل کیا جاوے گا اور اپنی سزا پاوے گا اور قرآن مجید
 بھی اسی خبر دی ہے قال تعالیٰ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ
 لَوْلَا ظَعْنُ تَامِرٍ لَأَوْتَيْنَاهُ فَكَمَا مَنَعْنَاهُ أَهْلًا عَيْنَهُ حَاجِرٍ رَبِّهِ ف
 جو خدا تعالیٰ عادت کر رہی علیہ السلام سے ظاہر ہو ہو معجزہ کہتے ہیں جیسا تھوڑے سے پانی
 لشکر کو سیراب کر دیا اور بلانے سے درختوں کو چلا آنا اور کلام کرنا اسی نبوت کی شہادت قائم
 مرنے کو زندہ کر دینا چاند کا اشاہ سے شوق کر دینا اور اگر قبل نبوت اس نبی سے ظاہر ہو تو
 اسکا اور خاص کہتے ہیں اور اگر یہ خارق عادت نبی کے پیش کو ظاہر ہو سکتا ہے اگر وہی سے ظاہر ہو
 لے ترجمہ اور اگر یہ بات تو ہم کہتے اسکا دنیا اچھے بھلا کاٹ ڈالنے اس کے دل کی رک
 چہ ہنر یا تمیز سے کوئی دیکھنے والا عرب میں دستور تھا کہ جب کسی کی گردن مارے تھے تو دنیا
 کا تھکے پڑے تھے تا مگر کیا ہے ۱۱ منہ

بجائے

اصح

سرد ہوا، جہود اہل حق اسکے قائل ہیں کہ بد نبوت کے بھولے سے صغیر گناہ سزا انبیاء ائم
 سے ممکن ہے بخلاف معتزلہ کے وہ کہتے ہیں کہ ان سے سہواً بھی صغیر ممکن نہیں ہاں بڑے گناہ سے
 براخلاف ہے مگر کفر اور شرک سے بالاتفاق معصوم تھے پس کسی نبی سے قبل نبوت کفر اور شرک
 نہیں سرد ہوا ہے اب باقی ہے کہ بار و صغائر عدا و سہواً سوال حق کے نزدیک قبل نبوت کے یا پھر
 ان سے ممکن اور وقوع میں کیونکہ نبوت کا درجہ غالبہ بیشک چاہتا ہو کہ ان سے یہ سرد ہونے لگتا
 معجزہ نہ لازم آوے اور ان کا اقرار کر کے خلقت نہ بگاڑ جائے مگر قبل نبوت کے ممکن کہ پھر ان کو خلقت
 سنا کر دے اور اصلاح حال فرما کر نبی بنا کر بھیجے ہیں کچھ کس طرح کا حال نہیں لازم آتا ہو معتزلہ
 کہتے ہیں کہ قبل نبوت ہی بار و صغائر ممکن اور وقوع نہیں کیونکہ اس سے خلق کو نفرت پیدا ہوتی ہے
 جو ایک مانع ہے مگر جواب یہ کہ ان کو ہم باعث نفرت کہ جو مانع ہدایت ہونے پر نہیں تسلیم کرتے اور حق
 یہ ہے کہ جو چیز باعث نفرت مذکورہ ہو مثل دلہ الزنا ہونا یا غور میں مبتلا ہونا یا جاہ و خست پر دلالت
 کریں ان امور سے انبیاء علیہم السلام برے تھے معتزلہ اور شیعہ کا اسباب میں ایک ہی عقیدہ ہے
 مگر تفسیر سے کفر سرد ہونا ان کے نزدیک ممکن ہے اب رہا یہ اختلاف کہ عصمت انبیاء علیہم السلام
 آیا دلیل عقلی سے ثابت ہے یا نقلی سے سوال حق کے نزدیک نہ نقلیہ احادیث و اجماع پر مبنی
 ہے معتزلہ کے نزدیک عقلیہ پر جس جب یہ ثابت ہو چکا تو جن روایتوں میں کہ انبیاء علیہم السلام
 نسبت گناہ کرنا یا ہے اگر وہ جز احادیث میں تو ان روایات کا اعتبار نہ کیا جاد گیا اور اگر تواتر
 منقول ہیں تو گناہ سے مراد صغیر لیا جاد گیا یا قبل نبوت اسکا سرد ہونا قرار دیا جاد گیا
 پس یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ آدم علیہ السلام نے نافرمانی کی مگر اقبال فصطی آدم علیہ السلام
 صغریٰ یا موسیٰ علیہ السلام کی نسبت مذکور ہو کر انہوں نے ایک قطعی کے سکا مارا سہوہ مر گیا یا یونس
 علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ انہوں نے زلیخا پر قصدہ کر لیا تھا مگر اقبال و لفظ لکھت ہے

وَكَمْ يَهَيِّئُ الْآيَاتُ يَأْتِكُمْ جَاءَتِمْ فِي سَنَةِ ذِي الْقَعْدَةِ فِي يَوْمٍ مِثْلَ يَوْمِ الْاَوَّلِ لَكُمُ جَزَاءُ
 دَرَاهِمٍ كَوَيْسِيَّةٍ يَوْمَ الْاَوَّلِ عَلَیْهِ السَّلَامُ كِي سَنَتِ لَكُمُ هَلْ كَرُمَ يَوْمَ الْاَوَّلِ لَكُمُ جَزَاءُ
 اِكْتَنَبِي هَس سَيَرُ بَهَائِي نِي چَیْنِ لِي اَوْرَاكِي پَاسِ نَانُوں نَبِیَانِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي تَفْسِیْرِ
 مُعْرِیْنِ لَكُمُ هَلْ كَرُمَ يَوْمَ الْاَوَّلِ لَكُمُ جَزَاءُ اِكْتَنَبِي هَس سَيَرُ بَهَائِي نِي چَیْنِ لِي اَوْرَاكِي پَاسِ نَانُوں نَبِیَانِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي تَفْسِیْرِ
 جِهَادِ مِیْنِ بَهَائِی قَضَا وَ شَهِیدِ مِیْنِ اَوْرَاكِي اِس عَزِیْزِ كَخْ كَرِیَا سَوِیْ قَضَا اِس كَرَمُ كَرِیَا
 یَا یُوسُفُ عَلَیْهِ السَّلَامُ كِي سَنَتِ لَكُمُ هَلْ كَرُمَ يَوْمَ الْاَوَّلِ لَكُمُ جَزَاءُ اِكْتَنَبِي هَس سَيَرُ بَهَائِي نِي چَیْنِ لِي اَوْرَاكِي پَاسِ نَانُوں نَبِیَانِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي تَفْسِیْرِ
 سَیْرِ تَوَكُّبِ سَیْرِ كَرُمَ يَوْمَ الْاَوَّلِ لَكُمُ جَزَاءُ اِكْتَنَبِي هَس سَيَرُ بَهَائِي نِي چَیْنِ لِي اَوْرَاكِي پَاسِ نَانُوں نَبِیَانِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي تَفْسِیْرِ
 رَا تَمِیْنِ دَرِیَا مِیْنِ كَرُمَ يَوْمَ الْاَوَّلِ لَكُمُ جَزَاءُ اِكْتَنَبِي هَس سَيَرُ بَهَائِي نِي چَیْنِ لِي اَوْرَاكِي پَاسِ نَانُوں نَبِیَانِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي تَفْسِیْرِ
 عَلَیْهِ السَّلَامُ كِي سَنَتِ لَكُمُ هَلْ كَرُمَ يَوْمَ الْاَوَّلِ لَكُمُ جَزَاءُ اِكْتَنَبِي هَس سَيَرُ بَهَائِي نِي چَیْنِ لِي اَوْرَاكِي پَاسِ نَانُوں نَبِیَانِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي تَفْسِیْرِ
 صَوْرَتِ بَعْضِ آيَاتِ وَاَعَادِیْثِ سَیْرِ اِبْرَاهِیْمِ عَلَیْهِ السَّلَامُ كَا جَوَظِ بَرُونِ نَابِتِ اِكْتَنَبِي هَس سَيَرُ بَهَائِي نِي چَیْنِ لِي اَوْرَاكِي پَاسِ نَانُوں نَبِیَانِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي تَفْسِیْرِ
 قَوْمِ نَیْنِ اَنكُو عِیْسِی بِي نَچَا تَوَارِیْثِیْمِ نَیْنِ فَرِیَا اِنِی سَقِیْمِ كَمِیْنِ جَاوِیْرُ مِیْنِ پَرِجَبِ كَوْنِ كَرُمَ يَوْمَ الْاَوَّلِ لَكُمُ جَزَاءُ
 اَكْتَنَبِي هَس سَيَرُ بَهَائِي نِي چَیْنِ لِي اَوْرَاكِي پَاسِ نَانُوں نَبِیَانِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي تَفْسِیْرِ
 اِبْرَاهِیْمِ سَیْرِ پُوچھا تَوَكُّبَا اَكْتَنَبِي هَس سَيَرُ بَهَائِي نِي چَیْنِ لِي اَوْرَاكِي پَاسِ نَانُوں نَبِیَانِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي تَفْسِیْرِ
 جَاكُمُ چَیْنِ لِي اَنسَ پُوچھا كِي تَمَارِی كَوْنِ كَرُمَ يَوْمَ الْاَوَّلِ لَكُمُ جَزَاءُ اِكْتَنَبِي هَس سَيَرُ بَهَائِي نِي چَیْنِ لِي اَوْرَاكِي پَاسِ نَانُوں نَبِیَانِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي تَفْسِیْرِ
 جَوَابِ تَمَارِی پُچھا بِيَاكُ خُوبِ اَضَحِ بَوَكِی كَمِیْنِ جَاوِیْرُ مِیْنِ پَرِجَبِ كَوْنِ كَرُمَ يَوْمَ الْاَوَّلِ لَكُمُ جَزَاءُ
 بَعْضِ تَوَارِیْثِیْمِ كَنَا نَیْنِ كَوْنِ بَطَامِ كَنَا مَعْلُومِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي پَاسِ نَانُوں نَبِیَانِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي تَفْسِیْرِ
 بَنِي اِسْرَآئِیْلِ خُطْمِ كَرِیَا تَمَارِی اَمَانَتِ كَمِیْنِ مَعْلُومِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي پَاسِ نَانُوں نَبِیَانِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي تَفْسِیْرِ
 مَرَكَبِ مَوْسَى عَلَیْهِ السَّلَامُ كِي رُودِ اَلْعَرَبِی كِي سَنَتِ لَكُمُ هَلْ كَرُمَ يَوْمَ الْاَوَّلِ لَكُمُ جَزَاءُ اِكْتَنَبِي هَس سَيَرُ بَهَائِي نِي چَیْنِ لِي اَوْرَاكِي پَاسِ نَانُوں نَبِیَانِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي تَفْسِیْرِ
 اَسْفَا كَرِیَا خُذَانِ اِس چَوَكِ كَوْنِ كَرُمَ يَوْمَ الْاَوَّلِ لَكُمُ جَزَاءُ اِكْتَنَبِي هَس سَيَرُ بَهَائِي نِي چَیْنِ لِي اَوْرَاكِي پَاسِ نَانُوں نَبِیَانِ مَوْجُودِ مِیْنِ اَوْرَاكِي تَفْسِیْرِ

بھیجنا کچھ گناہ نہ تھا اور اس کے شہید ہونے کے بعد مسیحی نبی نبی سے کجاح کرنا بھی گناہ نہ تھا اور اس پر
 اچانک نظر پڑ جائیکے بعد حسین عورت کا مرغوب نہ رہا بھی امر بے اختیار ہے نہیں ہر شے جو
 ہے یہ گناہ نہیں مگر اس کی اولوالعزمی کی شان سے یہ بات نازیبا تھی لہذا خطاب ہوا پھر استغفار
 کیا معاف ہو گیا اور ابراہیم علیہ السلام نے ہزار بی ہتیز اور گھار کو الزام دینے کے لیے فرمایا تھا
 نہ کہ عقداؤں کا قال قالی وَلَعَلَّ الْفِتْنَةُ اِذْ اَوْھَمْنٰ سَمْدًا مِّنْ قَبْلِ الْاٰیَةِ کہ جس نے اول عمر سے
 ابراہیم کو رشہ عطا کیا تھا پس شد کی یہ منافی ہے کہ آقاب کو خدا سمجھیں اور وہ تینوں جڑ پھڑ
 نہیں تھے بلکہ توریہ تھا کیونکہ عیار ابراہیم یا حقیقت تھے در نہ دل ان کے حرکات سے بجا رہتا سو چونکہ
 نہیں اور واقعی سب سے بڑے نے جو خدا اقالی ہے چھوٹے تو نکو زخمی کیا تھا کیونکہ جھکے کل
 افعال خدا کو طریف منسوب ہوتے ہیں لہذا صراحتاً کہا بلکہ فوضیین بات کہ گئے تاکہ وہ طلب اصل
 ہوویں سو یہ چھوٹے نہیں گناہ جاتا اور ان کی بی بی چچا زادی بہن تھی پس اگر اس مغزی سے دفع شر
 کے لیے بہن کہا تو کچھ چھوٹہ نہ تھا لیکن یہ توریہ ہی ان کے علوشان کو مناسبت تھا لہذا اپنی خدمت
 میں ابراہیم گناہ گار ٹھہرے اور یونس کا بلا امر اچھی وعدہ کر دیا گناہ نہ تھا کیونکہ اس کی لیے
 یہ بھیجے گئے تھے مگر پھر توکل نہ کرنا اور وہاں سے چلا جانا منافی علوشان تھا لہذا خطاب آیا
 بہر استغفار کیا معاف کیا گیا ہاں آدم علیہ السلام نے بہر گھر رخت کو کھایا تھا سو یہ مہو گناہ
 آنے سے سرد ہوا کہا قال تھا کہ لَعَلَّ الْفِتْنَةَ کہ آدم کا ہنسنے غرض یعنی ارادہ اس گناہ میں کیا
 لہذا خطاب ہوا بہر استغفار سے معاف ہو گیا اور یوسف علیہ السلام سے گناہ صغیرہ سرد ہو گیا
 بہر قصد کرنا گناہ صغیرہ ہے نہ کہ کبیرہ کہا قال النبی علیہ السلام والفجر یصلحہ او یکذب بہ
 کہ نہ بگاہے نکرہ بقصد بقی کرتی ہے یعنی اگر دخول کر لیا تو سب بوس کرنا و مناسک وغیرہ کیا
 ہو گئے ورنہ صغیرہ کے صغیرہ سے پس ب ہلکی دو توجیہ میں یا تو یوں کہو کہ صغیرہ قصد

بعض اہل سنت کے نزدیک نبوت کسب ضروری ہونا ممکن ہے یا ممکن نہیں ہے یوں کہا جاوے کہ ہندو نبوت
 علیہ السلام نبی نہیں تھے تبھی کہ یہ اہل علیہ قصہ نہیں قبل نبوت صغیرہ محمد ہونا بالاتفاق جہور کے
 نزدیک ممکن ہے مگر ہر یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کی نبوت میں خلافت، بیچ چنگے نزدیک
 وہ نبی نہیں تو کچھ استراغ نہیں اور چنگے نزدیک نبی میں تو ایضاً اہل اشیاء قبل نبوت سرزد ہو
 سکتے کہ لانیخی اور انبیاء کی ہر فرشتہ کو ولایت کہتے ہیں اور جن جن انبیاء سے زلات سرزد
 ہو گئی ہیں سب معاف کر دیئے گئے ہیں انبیاء علیہم السلام سے زلات صادر ہوئیں چند حکمتیں
 اور انجلیک کہ وہ ہمیشہ اپنی ہر فرشتہ کو یاد کر کے بہت روبرو کریں اور عبادت زیادہ کیا کریں اور انجلیک
 یہ ہے کہ وہی نقش بشری انکو اپنی عبادت کے خود میں نہیں ڈالتا ہے بلکہ وہ اپنی عبادت کو ہر فرشتہ
 ہی کے معافی نہیں سمجھتے ہیں اور انجلیک یہ ہے کہ وہ اپنی اس کے گناہ دیکھ کر اشیاء متغیر ہوجاویں
 بلکہ انکو ہی اپنے کثرت تنگد میں شامل کر لیا کریں (حکام الہی کے پہنچا نہیں کمی
 فکرتے تھے) کیونکہ انبیاء علیہم السلام کے امین ہوتے ہیں اور اسی لیے اللہ انکو خلق کے معارف
 لکھ لیتا ہے پس میں الہی سے محال ہے کہ وہ کافر دوسرے کو حکام الہی کے پہنچا جس کی کہ اس کا کفر
 دوسرے میں دلائل میں دلائل فرط ہے چنانچہ ابراہیم علیہ السلام نے فرود کو اور اسکی بیچ کو اور موسیٰ علیہ السلام
 اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو باوجود ایذا دینے کے پورے پورے احکام الہی پہنچائے اور انکی
 تکالیف دینے کو خیال میں نہ لائے قال تعالیٰ اِنَّكَ لَا تَاْتِيَهُمُ الْاَسْوَلُ يَلْبِغُ مَا اَنْزَلَ لَكَ مِنْ ذِكْرِكَ عَنِ الْمَكِّ
 لَفَعْلٌ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ (کوئی نبی اپنی نبوت مغفل نہیں
 ہوا ہے) کیونکہ اللہ علیہم وسلم کو ہر چیز کا ابتداء اور انجام معلوم ہے پس کسی ایسے شخص کی نسبت
 کو یہ بڑا رتبہ کہیں دیکھا کہ وہ آخر کسی امرنا ملایم کا ترکیب ہو کر اس مرتبہ عالمیہ سے مغفل کیا گیا
 اور جو خلق اس کے ہاتھ پر راہ ہدایت پر آئی تھی اسکے گمراہی سے گمراہ ہوجاوے ۛ ۛ

(انہی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے) انکا موافق مقبول مخالف مردود ہے
 کیونکہ رسول کو ماننا بعینہٴ ٹھکانا ہے کہ جسکی طرف سے وہ آیا پس جب یہ ثابت ہوا کہ وہ اللہ کی
 طرف سے آئے ہیں تو انکی نافرمانی اللہ کی نافرمانی اور انکی فرمانبرداری خدا کی فرمانبرداری ہے
 اور حجابات رسول فرماتے ہیں تو اللہ کے حکم سے فرماتے ہیں پس جو طریق انکا ہے وہ بعینہٴ
 اللہ کا ہے اور اللہ کا موافق مقبول ہے اور مخالف مردود ہوتا ہے علیٰ ہذا القیاس جس نے
 غیب کی رسول نے دیں میں وہ سب سچی ہیں کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق
 خبریں دیں ہیں پس جو انکو مخالف بتلائے تو وہ گویا اپنے آپ کو اللہ سے زیادہ غیب الہی
 سمجھتا ہے اور انکو غلطی پر اور اپنے آپ کو حق پر گمان کرتا ہے وقال تکلموا لعلکم تھتقون
 وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ کیا وہ نہیں جانتا جسے تمام عالم پیدا کیا اور حالانکہ وہ لطیف اور
 بہت خبردار ہے قال تکلموا لعلکم تھتقون فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهُ عَنِیْ جَسَدِیْ حُکْمُ مَا رَسُوْلُ کَا اُنْیْ
 حکم مانا اسکا کہ **فصل ۵۴ (سب رسولوں سے فضل اور سب بعد محمد بن
 عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف ہیں صلی اللہ
 علیہ وسلم) اس مقام میں تین بحث ہیں اول میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم**
نوبت کا اثبات دوسری میں آپ کا خاتم النبیین ہونا تیسری میں آپ کا فضل اللہ باری ہونا
بحث اول وہ قسم ہے قسم اول مقدمہ رسول اس بشیر کو کہتے ہیں جو اللہ کی طرف سے
 لوگوں کو انکے احکام پہنچائے اور نبوت کا دعویٰ کر کے اپنی تصدیق کے لیے معجزہ دکھا دیں
 جس شخص میں اوصاف ہوں گے وہ قطعی اللہ کا رسول ہوگا کس کے لیے یہی شخص رسول
 کہتے ہیں سوا اسکے رسول کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ کھانا نہ کھایا کرے اور پانی نہ پیا کرے
 یا اسکی شکل و صورت کسی اور ہی طرح کی ہو کرے پس جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم کہتے ہیں

کہ جناب رسالت مآب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں اوصاف سب موجود ہو سو وہ بھی موجب تہنہ
 مذکورہ کے رسول برحق تھے اب ہاں اوصاف کا اثبات آپ کی ذات بابرکات میں سوہ
 اس طرح ہے کہ آپ کے معجزات میں ایک معجزہ دائمہ قرآن مجید ہے کہ کس کے معجزہ کسی
 خارق عادت کو کہتے ہیں جو نبوت کے دعویٰ کو نبیوں سے اس طرح ظہور میں آوی کہ نہ کسی نے
 ظاہر کر نہیں کیا جو نبیوں میں پس معجزہ کو اسی لیے معجزہ کہتے ہیں کہ منکر سے وہ ہرگز نہایت
 ہے اور وہ منکوس کی مثل ظاہر کر نہیں عاجز کر دیتا ہے سو معجزے کی سب تعریف قرآن مجید میں
 پائی جاتی ہے کیونکہ ان میں ہزاروں قسم کے عجائبی اسکی فصاحت و بلاغت سے تمام کے بڑے
 نئے فصیح و بلیغ شاعر عاجز آگئے تھے شب و روز انکو عار دلا کر کہا جاتا تھا کہ اگر قرآن کو قسم
 کلام آہی نہیں جانتے بلکہ بشر کا کلام کہتے ہو سو قسم ہی تو بشر ہوا ایک چوٹی سی صورت ہی کی
 مثل تم بنا لاؤ سو کہی کسی سے یہ نہو سکا بلکہ اسکے مقابلہ کو محال سمجھتے تھے اور قرآن مجید کی
 فصاحت و بلاغت کو نظر کر کے قرآن کو امر خارق عادت کہتے تھے اور جوطرح نبیا سابقین کے
 معجزات کو منکرین خارق عادت سمجھ کر سحر کہتے تھے سبطح یہ لوگ بھی قرآن کو ان ھذا الہ
 کے معجزات کہنے لگے غیب کی خبریں قرآن مجید میں کثرت سے ہیں بہت سی ظاہر ہو چکی ہیں اور
 بہت سی آئندہ کو اپنے وقت پر ظاہر ہونگی حکمت نظر یہ قرآن مجید میں ایسی جو کہ بڑی عظیم
 نہان اور محض ریاضات کی حکمت کی ہیں اب جاتی رہی اور جوطرح آفتاب جہان تاب کے نور کو مقابلہ
 فرہ خیر تو ایسے سطح سے منکوس خیرہ کر دیا خصوصاً الہیات اور مبدرو معاد کا عین نہایت خوبی
 کے ساتھ بیان کہ اہل کتاب نے بھی ستر منکوس تفاوت بنایا بلکہ اسکے آگے تسلیم کر دیا۔
 حکمت عملیہ قرآن مجید میں ایسی خوب ہے کہ جسکی ثنا و صفت ہر شخص کی زبان پر جاری ہے
 افراط و تفریط سے بالکل خالی ہے کیونکہ مابین المنزل نہیں مینا ہے کہ کہیں اسکے اوپر عمل کرے

انتظام میں خلل نہ آئے اور سیاست ملک ایسا عمدہ کر کے عامل کے ہاتھ سے کبھی
 ملک جائے چنانچہ نصاریٰ ہی اس امر کے شہر میں اور اکثر اپنے قوانین کو یہاں سے مستنبط
 کرتے ہیں جن کا غایت لفت کرتے ہیں نہایت بد انتظامی دیکھتے ہیں اور ہر سال بہت روپیہ صرف
 کر کے نئے قانون بدلتے ہیں چونکہ قرآن کے قوانین آسمانی ہیں ہر ملک میں اور ہر قوم میں رسول
 سے قیامت تک پیر عمل درآمد سزاوار اور بجا ہے اور ان کے قوانین اپنی اٹکل کے ہیں تو ایک قسم
 موافق دوسرے کے مخالف ہیں اور چھ مہینے تک بھی پیر عمل کرنا اور اپنے چنانچہ قرآن کے قوانین پر
 عمل کرنے سے خلفاء راشدین فتوحات کا آدم علیہ السلام کے زمانہ سے آج تک کہیں نظیر نہ پایا
 گیا اور تطہیر باطن میں نہایت عمدہ رہا نہ تک اس کے پڑھنے سے باطن کی سب نجاستیں
 دھو جاتی ہیں جس قدر اخلاق بد ہیں سب کو صابن کی طرح دھو ڈالتا ہے خود صحابہ رضوان اللہ علیہم
 اجمعین تابعین تبع تابعین کے اخلاق و عادات کو نقص دہ کر کے دیکھتے ایک ایک شخص کو نیک
 نبی کہیں تو بجا ہے اور ول کامل قرار دیں تو وہ اس کے حالات سننے سے اور خلق کے اخلاق سے
 محبت میں اور اس کے ذکر سے مکالم خلق چل مچتے ہیں راست باطنی حالت داری صلہ حقی ختم
 مروت تواضع حکم حلم سخاوت خجاعت عبادت ریاضت زہد تقویٰ وغیرہ خوبیاں انکو حاصل
 تھیں اور اب بھی جو قرآن لے ہیں ایسے ہی ہیں تطہیر ظاہر ہی نہیں ایسی خوب ہے کہ ہر سال
 پاک بدن مکان میں اپنا نظیر نہیں کھتا ہے پیشاب پانی نہ کی نجاست دھو رہا ہے بتلاؤ
 یہ اور کسی قوم میں کہاں میں اسکی زیادہ نقیص سے کیا کے دراز ہو جانے کا وہ ہے لہذا مختصر کتابوں
 لغرض اور بہت سی خوبیاں قرآن میں موجود ہیں گویا ہر علم کا معدن و مخزن قرآن ہے
 اور اسی سبب وجہ اعجاز کے تئیں میں علما کا اختلاف ہے ایسی کتاب ایسے شخص سے
 ظاہر ہونا کہ جسے کبھی کسی اتلو سے تعلیم نہ پائی ہو نہ کبھی کسی مکتب کے دروازہ کو جانا چاہے

بلکہ اسی محض بربادہو اسکے نہ کسی ملک کی تیر کی ہو کہ دہاک کچر سیکھ گئے ہوں کسی فی علم
 دانشمند حکیم کی صحبت اٹھائی ہو کہ اسکی صحبت کا اثر کہا جاوے یہاں تک کہاں باپ کو بھی
 جسے اچھی طرح سے مذکیم ہو کہ انکی تعلیم و تربیت کا ثمرہ قرار دیا جاوے یا وجود ان سب باتوں
 کے پھر ایسے ملک کہہ سنے والا ہو کہ جہاں علوم و فنون کا کچھ ذکر بھی نہ ہو اور انٹر لوگس ملک کے
 جہاں لٹ مش وحشی سبیر ہوں البتہ مردہ کے زندہ کرنے سے بھی زیادہ خارق عادت کہہ
 لائیجی اب رہی یہ بات کہ مدعی نبوت کے ہکا ظہور ہوا سو حضرت چالین برسی کی عمر سے آخر دم
 تک نبوت کا دعویٰ کرتے رہے ایک لم ہکا بھی شاد ہے اب ہا یہ امر کہ مخالف ہکا شان
 سے عاجز گئے ہوں سو وہ یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آیا و از بلند دم آخر تک کفار سے ہی کہتے
 رہے کہ اگر لیکو قرآن میں شک ہو وہ اسکی ایک سورت کے برابر تو بنا لاو اور جسے چاہے
 اسیں مدوے پھر کسی سے بھی کج نام یہ نہ ہو سکا حالانکہ وہ لوگ ات دن شعروغن میں مصروف
 رہتے تھے اور آپ کے ہم قوم اور ہم زبان ہی تھے اور آپ کو دعویٰ کر کے عاریبی دلاتے تھے اور
 دعویٰ کے وقت آپ کے مقابلہ کر نیو ہر ایک شخص کے جھینا لگ بیٹھ کر کرتی تھی سو آپ کی طینت
 قلبیہ یہ دعویٰ کرتے رہے تمام عرب خصوص قریش کو قرآن کے حروف کے مقابلہ سے سبوف کا
 مقابلہ سامان علوم ہوتا تھا برہان و سری عجز قرآن پر یہ کہ قرآن مجید وصال و خالق
 ہے کیونکہ کیا اور فصحا و بلغاء کے کلام سے برابر نہ یا کہنے زائد اور زیادتی ہی دھال ہو خالی نہیں
 کیونکہ یا تو ہقد زائد ہے کہ عادتاً ایک کلام دوسرے ہقد زائد ہوتا ہی یا ہقد زائد کا عادت کے
 خلاف اور خالق ہے پس پہلی دونوں قسمیں باطل ہیں کیونکہ اگر قرآن اور فصحا و بلغاء کے کلام کے
 برابر یا زائد ہقد و متا ہوتا تو بیشک ایک ایک یا مجتمع ہو کر قرآن کی کسی ایک سیر کے برابر نہ ہوتا
 کیونکہ وہ لوگ تو بحد فصاحت و بلاغت و لغات کو نہایت عمدہ طرح سے جانتے تھے اور بدربخت

برہان و سری

اسکے ہاتھ سے اور حضرت نبی علیہ السلام قبل کے ابطال میں ثابت سرگرم ہوتے تھے اور اس کی طبعی
 حوصلے کہتے تھے یہاں تک کہ جان مال صرف کر ڈالا اور صد ہا مشتقین اٹھائیں باوجود اسکے انکو
 شبہ و زعار دلا کر کہا جاتا تھا کہ سکی مثل لاؤ لیکن اس کے اور حضرت اسی اطمینان اختیار کیا
 دعویٰ کرتے تھے اگر کوئی یوں کہے کہ شاید اس نظر سے وہ قرآن کی مثل بنائیکا ارادہ نہیں کرتے
 تھے کہ کوئی ان کے کلام کو قبول نہ کرے اور زراع ہوگی تو چکا یہ جواب تھا کہ ایسی سخت ضرورت وقت
 بالخصوص نبی تعالیٰ میں ہر ایک فصیح و بلیغ کی رگ غیرت جوش میں کر حرکت کیا کرتی ہے سو ایسے
 مواقع پر ایسے امور کو یہاں نظر نہیں کیا کرتے بلکہ خواہ اس کی مثل بنائیکا تصدیق کرتے ہیں اور
 قبولیت کے خوف سے طرفین میں حکم مقرر ہو جایا کرتے ہیں بلکہ وہ حضرت پہلے حکم مقرر کر کے دیتے
 کہ کہ پھر نہ ملے لیکن انکو کہی ہر کا حوصلہ ہی نہ ہو کہینکہ وہ جانتے تھے کہ ہر حق جوبی کا کلام
 طاقت بشر سے خارج ہے جسے ہرگز نہ ہو سکیگا مفت حکموں کے سامنے راست ہوگی اگر کوئی یوں کہے
 کہ شاید حضرت کے عجب یہ تصدیق کرتے ہوں تو اس کا جواب یہ کہ اگر ایسا عجب ہوتا تو وہ جنگ جمل سے
 پیش نہ آتے پس جب شبہ و دو شک میں برابر یا زائد بقدر متلاطم ہونا باطل ہو میں تو میری قسم ثابت ہوتی کہ
 قرآن حسن خوبی میں اور صحابہ و ائمہ کے کلام سے زائد خلافت عادت ہے یہ ثابت ہو کہ قرآن خالق عادت
 پس قرآن مجید خود میری مدد سے تفسیر **بسم اللہ الرحمن الرحیم** اور قرآن پر ہے کہ قرآن فصاحت بلاغت میں
 اور عجائز کہہ سکیں گے یا نہیں اگر کہوں تو مدعا ثابت ہے اور اگر کہیں تب ہی مدعا ثابت ہے کہ نہ کہ باوجود
 قرآن کے سب سے نہ ہو سکیگا معارضہ ممکن نہ ہوا خالق عادت ہے اور اگر کہوں کہ ممکن ہے تب ہی ثابت ہے
 کہ نہ کہ باوجود ممکن معارضہ تو ان فدوی کے اس امر پر ہی معارضہ کا موقع میں آنا خالق عادت ہے
 پس ثابت ہو کہ جس حدیث قرآن مجید سے اور ہر طرح سے خالق عادت واضح ہو کہ قرآن مجید خالق عادت
 خاص میں اور چاہے میں کہ وہ اگر کسی اور کلام میں جو وہ اس کلام کو نصاحت دہرتے ہیں باوجود

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحق انوار

ان کو پہرِ قرآنِ غایت درجہ کا بلوغ ہے پس ثابت ہو کہ قرآن مجید ہے اور وہ امور محل فصاحت میں اول
یہ کہ عرب کی فصاحت و بلاغت اکثر مشاہدات کی تعریف و صفت میں موقی ہے عبد الکریم یا
گھڑے کی تعریف یا کسی عاشق کے حسنِ جمال کی مدح یا کسی شجاع کے جنگِ جلال کا ذکر یا کسی بزم کے
معیشِ سامان کا نام نہا لیکن قرآن ان امور سے خالی ہے یا جو اس کے پہرِ فصاحت میں علیٰ ہر قسم
نہ کہ ہر جگہ قرآن میں صحت کی رعایت ہے حالانکہ جو فصیح و بلیغ ہر امر کا التزام کرتا ہے ہکا شاعر پہکا
بڑھتا ہے چنانچہ لقیہ بن ربیعہ درخان بن ثابت کے جو سخا زما نہ جا بلہ کے ہیں مانہ سلام شعا
سے نہایت بلیغ ہیں سوم یہ کہ شاعر کے تمام قصید یا غزل میں گل و دین شرا ہے جو ہوتے ہیں قی
بہر قی لیکن قرآن مجید اول سے آخر تک یکساں علیٰ درجہ کا بلیغ و فصیح ہے چارہ یہ کہ جب کوئی
شاعر کیلئے وصف میں کچھ شاعر کہتا ہے پہر جب بارہ ہکا وصف کرتا ہے تو دونوں کلاموں میں
مساوات نہیں ہوتی اور کلام ثانی بے غرہ معلوم ہوتا ہے بخلاف قرآن مجید کے کہ نہیں ہوتا ہے نہ صفا
کو بار بار ذکر کیا ہے لیکن سب اعجاز میں برابر ہیں اور ہر جگہ جلا کا نہ لطف ہے چہم یہ کہ قرآن میں عجیب
عبادات و تحویم قباچ و ترغیب و تمذق اور ترکِ نیا و حقیر آخرت و غیرہ امور پر اقتصار ہے حالانکہ
جن شاعریں اس قسم کے مضامین ہوتے ہیں وہ شمار کم درجہ کے بلیغ ہوتے ہیں لیکن قرآن علیٰ
درجہ کا بلیغ ہے ششم یہ کہ ہر ایک شاعر کا کلام ایک ص بیان میں عمدہ ہوتا ہے دوسرے
میں ضعیف پس کوئی بزم میں کوئی بزم میں زیادہ ہوتا چنانچہ امرِ قصین حمد توں اور گہروں کی
مدح میں عمدہ شمار کہتا ہے اور زاہد کے شمار بیان خوف میں اچھے ہوتے ہیں اور غشی کے شمار طلب
میں اور وصف شراب میں نظیر ہیں تو نہ میر کے شمار رغبت اور جاہیل پانہ نہیں کہتے لیکن ان
حمید میں مدح ہا فنون اور ہر قسم کے بیان میں مگر سب جگہ نہایت درجہ کی فصاحت و بلاغت ہے
کسی میں مکی نہیں چنانچہ ترغیب میں یہ آیت کس درجہ کی بلیغ ہے قال تَعَاذُكَ اللَّهُ لَعَلَّكَ تَفْسَدُ

کہ قرآن کا معجزہ جمیع انبیاء کے معجزات سے افضل ہے چند وجوہ اول یہ کہ معجزہ جب ظاہر ہوئی است
 مگر باقی رہ گیا لہذا اور انبیاء کو باہر معجزات دکھلانے کی ضرورت پڑتی تھی اور ہر حضرت جب کبھی
 بار بار معجزات طلب کرتے تھے تو من اللہ یہ جواب تھا کہ ایک بڑا عظیم الشان معجزہ کہ جب کو یہ وقت
 دیکھتے ہیں سو جو ہے پس جب اسکو نہ مانا تو اور کو کہنا نہیں یہی کافی ہے لہذا لوگوں کی خواہش کے بموجب
 کمتر معجزات آپؐ ہر فرماتے تھے کیونکہ مقصود نبی کے آنے سے ہر ایک اور اسکی تصدیق کر لینے
 کسی معجزہ کی ضرورت پڑتی ہے اور یہ مقصود نہیں کہ یہاں تینوں کی طرح انبیاء علیہم السلام ہر وقت معجزات
 دکھلایا کریں اور لوگ تماشا بھییں دوم یہ معجزات فقط نبی کی تصدیق کا فائدہ دیتے ہیں لیکن نہیں
 دونوں صرف حامل میں تصدیق ہی اور اصلی مقصود کی رہنمائی ہے اور معجزات میں اگر سائنڈ باندازی کو
 تو کر سکتے ہیں کیونکہ مرنے کے زندہ کر نہیں کہہ سکتا ہے کہ یہ طیب ہے اور یہ شیخ مراد تھا بلکہ یہاں تھا اس
 سند است کرو یا میں کہیں کہ کوئی جن اور شیطان اسکی صورت میں ظاہر ہو گیا ہے علیٰ ہذا القیاس
 قرآن کہ ہمیں اس گفتگو کو جال نہیں جسے زیادہ اسکی تشریح مطلوب ہو وہ امام رازی کے
 دلائل الاعجاز کو دیکھ لیں جس سبب و صاف معجزہ ہو نیکی قرآن میں پائے گئے تو قرآن قطعی معجزہ
 گو جابل حنا نہ ہی تسلیم کرے قرآن کے سوا اور بہت سے معجزے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر
 ہوئے ہیں جیسے چاند کا اشارہ سے شق کرنا و خورق کا آپؐ بلانے سے حاضر ہونا پہر آپؐ کے رسول ہونے
 کے پہلے گواہی دینا آپؐ کی انگلیوں سے تقدیر بانی ممکن کہ شکر نے شکم سیر ہو کر یہاں مرنے والا کرنا
 علیٰ ہذا القیاس اور صد ہا معجزے ہیں کہ انکی تفصیل مطولات میں موجود ہے پہر آپؐ کی ہر ایک ہمت
 سے آج کے تقدیر خوارق عادات ظاہر ہوئے ہیں کہ سائنڈ اور سکا پر کے سوا کوئی شخص نہ کیا کیا
 نہیں کر سکتا ہے سو یہ خوارق ہی آپؐ ہی کے معجزات میں بلکہ ہر ایک خلق کو ہر امت کو ہر ایک کام کی
 پہچاننا سواہر میں شمس میں مٹی لا سکتے ہیں آپؐ کی علم کو بت پرستی سے چھڑا کر اللہ پرست بنانا

زمین کو ایان خیر سے بھر دیا خصوصاً ملک عرب کو دیکھ کر آپ پہلے تمام ملک جہاں آباد اور پھر
 و فساد تھا وراثت دی و دنیوی میں بھی یہ ملک سب ملکوں سے زیادہ تہا پر آپ کی برکت شرف
 دینی اور دنیوی میں تمام جہاں نوقت لیگیا معدن علوم و فنون ہو گیا یہاں کا مقام خلاق ایسا
 آہستہ و پستہ ہوا کہ اور لوگ اس کے افعال و قول کو اپنی تہذیب کے لیے نہ مانتے تھے اور اس کے حال
 کو اپنے ہاں لکھ لکھا کر لے جانے لگے چنانچہ سب ہاں تاریخ ہاں مر گئے شاہیں سب اپنے خاصہ عورت
 آپ کی ذات بابرکات میں سطح پائے گئے کہ کہی کسی نبی میں پائے گئے تو آپ کے لیے مسلمان منجھ گیا
 شک سے اور امام التہذیبین ہو گئے کونسا شیعہ ہے پس آپ کوئی شیعہ کہہ تو ہو گیا شال ایسی ہو کہ کوئی مختصر
 بادشاہ کے سبابت سکندریہ تسلیم کر کے اسکی بادشاہت میں شک کے ہوا میرے عائد کے
 انکار کا جواب چہ ہے ایسا عائد اگر ٹھیک ہے پھر میں قبا کا انکار کر بیٹھے تو آپس کچھ بعید نہیں
 فقیر عبدالحق نواب کی رسالت کی گواہی بنا ہے اور خواہ کسی بدعت کو شیعہ ہو پر یہ تو یاد دل بند
 اشہد ان لا اله الا الله واشہد ان محمد رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بعد ابدالیل و موسیٰ خضر
 رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کر کے لوگوں کو مجازات دکھائے تو تمام عالم کو اپنے درجے کی طرف
 بلایا اور لاکھوں آدمیوں کے روبرو آپ کا دین قبول کیا اور روز بروز ترقی دین کی ہوتی گئی یہاں تک
 کہ چند روز میں آپ کے کناؤں تک سلام پھیل گیا اور طبی بڑی شان شوکت کی سلطنتیں اہل اسلام
 کے قبضہ میں آئیں و دوم آخر تک حضرت کی شان شوکت زیادہ ہوتی گئی یہیں معلوم ہوا کہ حضرت اللہ کے
 بھیجے ہوئے سچے رسول تھے کیونکہ اگر چہ وہ بڑے بڑے تھے تو مروجہ عہد الہی کی شان شوکت عووض نہ جاتے
 اور آخر نبوت رسالت سے قتل کیے جاتے چنانچہ سید کذاب غیر قتل کیے گئے کیونکہ اللہ کے بھیجے ہوئے کو
 جو اس کے ہاں ناپائیدار سطح سے ہرگز ترقی نہیں تیا چنانچہ سکا بیان پہلے ہو چکا ہے دلیل میری
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں خلاق عظیم اور اوصاف جزیلہ اور کمالات علیہ اور علیہ سب جمیع

دلیل دوسری

دلیل تیسری آنحضرت کی نبوت پر

یہاں تک کہ کفار و زلیش کو کہ باوجود اسکے کہ سببے اوت نہ ہی کشتہ روز آپ کی جیت ہی میں
 مصروف تھے یہی کوئی عیب نقصان حضرت کی سیرت و صورت میں نظر نہ آیا اگر اس سے حضرت کی
 طعن کرتے اور آپ کو دین میں خلل انداز دیتے ہیں کہ یہی کسی حال میں حضرت کا چہرہ معلوم ہو کہ یہی
 آپ کو بدایات تکبر و بطلان انداز اس شراب خوار زمانہ و فسق و فساد کی گواہی دے گا وہ مال و عرو
 کی طرف آپ کی رغبت و کبھی بلکہ شہ روز دنیا و مافیہا سے نفور اور ہر وقت زہد و تقویٰ عبادت
 میں مسرور دیکھتے تھے یہاں تک کہ تمام قریش نبوت ظاہر کر نیسے پہلے آپ کو نہایت محبوب کہتے تھے
 اور یہ کہتے تھے کہ اگر جبک ایسا دانا اور ایسا نیک کو از شخص ہے کہ یہی گواہ نہ بنا جائے کہ جبک
 و نصاریٰ ہی بہت پرستش میں پس عقل سلیم کے نزدیک محال ہے کہ ایسا عقلمند اور ایسا سچا اور ایسا
 عابد و زہد و جاہ و مال سے دور بھاگنے والا شخص جو وہ ہے ایک ایسی ہی چیز کا دعویٰ کرے کہ کو
 نہ کہی نے سن تہا نہ دیکھا تھا اور ایسا خدا شناس دین کے معاملہ میں خدا پر جو وہ باندہ کہ یہی ہونکا
 دعویٰ کرے کہ جس سے نہ کچھ دینی فائدہ نہ دنیوی ظہور میں دے بلکہ تمام فائدہ دنیوی فوت ہو جائے
 صدقہ اذیت سربراہوں خیر و درخت بند ہو جائے شہر سے نکالا جائے واپس کی بیاہ شادی و توف
 کیا دوی شخص ہر دم خوں کا پیاسا پہنے لگے اور زور کوئی سب و شتم پر آمادہ ہو جائے ہر گھر کو عقل
 سلیم کہی سلیم کر گئی کہ ایسا عاقل دنیا کے معاملات کا سچا بے فائدہ تمام قوم کو دشمن بنائی اور
 بے غرض ہر ایک قسم کی ایذا اٹھائے اور دینی امر میں اس پر جو وہ باندہ ہو و دلیل جیتی آپ کی
 شریعت خواہے دیکھنے سے عاقل کو فوراً یقین کامل ہو جائے کہ یہ شریعت آسمانی ہے اور شخص
 شریعت آسمانی اور دین آسمانی لیکر آئے وہ قطعی نبی ہوتا ہے پس آپ یہ شریعت لایں ہیں فی معاملہ
 کتاب پیاسا کے رسول ہیں اور یہی مدعا ہے۔ دوسرے مقدمہ یہ ظاہر ہے کہ جو آسمانی شریعت لایا ہر وہ
 کے خلاف ہوا جس نے جو ترجمہ تفسیر ان لکھا ہے اس کے مقدمہ میں وہ ہی حقت
 کے کلمات کا قائل ہوا ہے ۱۲

دلیل چوتھی

نبی مہیا ہے اب پہلے مقدمہ ثبوت کہ آپکی شریعت آسمانی ہے سو وہ بہت تفصیل جاتا ہے
 مسولات میں اسکو خوب تفصیل سے ثابت کر دیا ہے لیکن مجھلا بیان ہی ذکر کرتا ہوں۔ شریعت آسمانی
 کے چند اصول ضروری ہیں اول اصل الاصول توحید ہے کہ بڑا مطلب رسول کے بھیجے سے ہی ہے
 پس توحید تمام و کمال جیسے شریعت محمدیہ علی صاحبہا السلام میں آج تک کبھی ال بائی نہیں گئی
 شروع سے سب تک جس سلمان کو دیکھیے گا وہ ایک بڑا موجود ہوگا نہ خود نصاریٰ کی طرح کہی کسی
 غیر کو نہ خدا کہیگا۔ خدا کا بیٹا بناویگا انحصار تمام صفات کمال سے موصوف اور سب عیبوں پاک
 جسطرح اللہ کو اہل اسلام نے جانا ہے کسی نے نہیں جانا یہ امر ہی انہر میں لکھیں ہے۔ دوم نہ اخلاق
 و طہارت جسمانی و روحانی سو وہ ہی اس شریعت میں اہد ہے کہ آج تک کہیں اسکا مثل نہیں پیدا
 دیا ہے۔ سوم معاشرے کے طریقے سو وہ ہی ایسے عمد ہیں کہ جہاں کے بڑے بڑے عظام اور حکماء کو اسکا
 تسلیم چاہہ تھا اور پہلی شریعتوں کا شکوہ ماننا پڑا چاہے خدا کے احکام کو یا سب سے جاری کیا جانا
 اور خاص خانہ کا خزانہ کہ جسکا بادشاہ مالک تھو سکے جمع ہونا اور فوج کا بے تنخواہ کے لڑنا اور شہر کا
 پابندگاہی کا ہونا اور بے غرض دنیوی جنگ قتال ہونا یہ شریعت محمدیہ میں لکھی نہیں
 انفریق سب اصول آسمان ایسے عمد ہیں بشرے کی شکل ایجاد کرنا حال ہے اور خصوصاً شخص سے
 جرجاہلوں کے ملک کہنے والا ہونے کو کہی اسنے کچھ بڑا ہونہ لکھا ہونہ حکماء کی صحبت آسمانی ہو جانا
 کی سیر کی ہو دلیل پانچویں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے وقت میں ظاہر ہوئے کہ انیسویں
 میں نبی کی نہایت ضرورت تھی کس نے کہ تمام عالم میں نہایت کفر و شرک جو رہا تھا چنانچہ حریک لوگ
 لڑکیوں کو مارتے تھے اور راہ لوٹتے تھے اور کفر و شرک تمام دن مصروف تھے اور ناری لوگ نہ خدا ہونے
 کا اعتقاد رکھتے تھے اور ان میں ہی ٹکے ساتھ جامع کرنیکو درت سمجھتے تھے اور لوگ لوٹا مارے
 مصروف تھے اور نہ ہوگا بے میل درخت و پتھر کی عبادت میں مشغول تھے اور پودے دین تشبیہ و تخریف میں

دلیل پانچویں حضرت نبی کریم

سرگرم تھے اور رضاری پستخیز صلیب تصور پرت میں مصروف تھے، علیٰ ہذا القیاس سب فرقوں میں ایسا
اور بدکاریاں اور کفر و شرک کا مظہر رہتا ہے پس اس کے اندام عام وحکمت تمام کا یقین تھے نہ کہ ایسی
کے وقت میں اپنا رسول بھیجا اور وقت میں سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی شخص ظاہر نہیں ہوا
پس معلوم ہو کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رحلہ برحق میں اور یہی مدعی ہے و منصف مزاج ہے
یہ چند اہل کافی ہیں یا شرقی یا اضافی کے لیے ہزار دلیل ہی دانی نہیں ہیں مشکوک ہم ہوا کرتے
ہیں کہ تمہارے نزدیک ہی کوئی نبی مسلم ہے یا نہیں اگر کہیں تو تو ہم نے انکی نبوت کی دلیل طلب کی ہے
پس جس دلیل سے وہ انکی نبوت ثابت کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ اسی دلیل سے ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کی نبوت کو ثابت کر دیں گے اور اگر کہیں کہے سے نزدیک کوئی نبی مسلم نہیں تو لازم آوے گا کہ خدا کوئی نبی
نہیں بھیجا حالانکہ اس کا نبوت پہلی فصل میں ہو چکا ہے قسم دوم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت
کی خبر پہلے دینا سونے دے، اور اب تک اہل کتاب کے ہاں ہنساتیں پائی جاتی ہیں اگرچہ انہوں نے اکثر
کو بدل ڈالا اور اکثر کو اپنی کتابوں میں کٹا ڈالا لیکن علماء اور روحانہ علماء رضاری علوم کو غلطی میں
ڈالتے ہیں اور ان بقید خبر غرضی تاویلات کرتے ہیں پس اولیٰ یہ کہ چند امور جسے انکی خیانت ظاہر
ہو چکا ہے اور کوئی مسلمان پر درجہ نہ کہا ہو ذکر کروں امر اول انبیاء بنی اسرائیل میں اکثر نبیوں نے
مثل ثحیا و مریمہ و انیال و حرقیاں عیسیٰ علی نبینا و علیہم السلام کے آئندہ کے حالات کی خبر دی ہے
جیسے نجات نصر و سکندر و قوروش کا ظاہر ہونا اور زمین کو دم اور زمینوی اور مصر پر حواری کا گزرنے کا
مخلیٰ سیم کے نزدیک ثابت ہو چکا ہے کہ انبیاء علیہم السلام ایسے چھوٹے چھوٹے حوادث کی خبر دیں اور
آئیں گے کوئی ہی جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر ہونے کا حال بیان کرے حالانکہ انکی نبوت میں
ہزار بادشاہ اور لاکھوں بڑے بڑے حکیم و فاضل پیدا ہو گئے ہیں مشرق سے مغرب تک بچا دیں صلی
گیا ہے انکی حکومتیں آپ کی مسکت ہاتھ میں ہیں لاکھوں ہونو و ہتھکڑی جہنم نے مقابلہ کیا

مردم را از انقلاب بیدار

5

نقل کیے گئے ہیں اور تہذیب اہل کتاب کے دین میں داخل ہوئے ہیں انھوں نے عقل نہایت عجیبہ یعنی جو ہر
 نبی اور رسول رضاً و عدم وغیرہ کی خبر و حالات کی خبر دین اور ایسے حادثہ غیبیہ کی کوئی خبر نہ
 دے جس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اہل کتاب کے عداوت کے وہ خبریں جنہیں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ہر ایک ذرا چھٹا اور آگلی نبوت کی بشارت تھی نکال دیں یا بدل دیں اور وہ چھٹا نیا راہ
 چھپھلے نبی کے ظاہر ہو چکی خبر دین تو ہمیشہ شرط نہیں کہ چھپھلے نبی کے باپوں شہر خاں غلام
 سن لے سورت و سیرت کی خوب سرائت کیا کریں کہ کسی کو شہادت یا نفی نہ کرے اور شہر خاں نے
 کر کے یہی نبی ہے بلکہ اکثر خبریں جعل ہوتی ہیں کہ انکو غلام لوگ نبی موجود کے کہنے سے بن
 لیتے ہیں اور ان اوصاف کو مسطرطابق کر لیتے ہیں اور خاص لوگ کبھی تو اس سے معلوم کر لیتے
 ہیں کہ یہی نبی ہے کہ جنکی خبر فلاں فلاں بنیاد نے دی تھی اور کبھی خواص ہی معلوم
 کر سکتے بلکہ کبھی ایسا ہی ہوتا ہے کہ جس نبی کی خبر دی گئی ہے وہ خود نہیں جانتا کہ فلاں خبر
 میں ہی ہوں اور یہ خود پتھیل سے ناجستہ چنانچہ یوحنا اپنی پتھیل کے باب اول میں ایک نیک
 یہ جیسٹ آیت تک کہتا ہے کہ یہ یوہنا حضرت یوحنا پیغمبر کے پاس گئے ہوں اور لادویوں کو دریافت
 کر کے یہی ہے اکتھ کو جسے پیغمبر مویا ایسا مس مویا وہ نبی حضرت یوحنا نے جواب دیا کہ وہ
 میں کوئی نہیں ہوں بلکہ سوا اسکے اور ایک نبی ہوں جسکی خبر انبیاء نبی نے دی ہے اسکا معلوم ہوا کہ
 کاہن اور لادویہ علماء و پویشتہ اور زوریت کو خوب جانتے تھے حضرت یوحنا یعنی یحییٰ بن مریم علیہ السلام
 اس معلوم ہوا کہ انھوں نے اس سے ایسے علامات ذکر کرتے تھے جسے وہاں کے یہاں لیتے کہ یہ ایسا ہی ہے بلکہ
 یحییٰ علیہ السلام کو خود ہی معلوم نہ ہوا کہ میں ہی ایسا ہوں حالانکہ حضرت عیسیٰ کے قول سے ناجستہ کہ
 یہی ایسا ہی ہے چنانچہ پتھیل ہی کے گیارہویں باب میں مذکور ہے حالانکہ حضرت یحییٰ کو ایسا جاننے سے

لے وہ نبی سے مراد ہمارے حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام ۱۱ منہ

انجاری سے اس صاف ظاہر ہوا کہ حضرت جیسے کو اپنے ایلیا ہونے کی خبر ہوئی پس اگر ہم اہل کتاب کی
 اس بات کو تسلیم کر لیں کہ انہوں نے تورات وغیرہ کتابوں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی خبر
 جنہیں تفصیل سے عیسا تیس حضرت کی مذکور تھیں نہیں دہ کی ہیں تو یہی حاکم بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی
 نبوت کے واسطے جو خبریں باقی ماندہ تورات میں جملہ ہر کافی ہیں امر معلوم یہ دعویٰ کہ اہل کتاب
 مسیح اور ایلیا علیہ السلام کے اور کسی کا انتظار کرتے تھے بالکل غلط ہے کیونکہ اور کہا ہے مگر تو ظاہر تھا
 معلوم میں معلوم ہو چکا ہے کہ علماء یہودی جو عیسے علیہ السلام سے اگر پوچھا کیا تم مسیح ہو یا چاہے
 اسکا انکار کیا تو پوچھا کیا تم ایلیا ہو یا چاہے نہیں اسکا بھی انکار کیا تو پوچھا کیا تم وہ نبی ہو جسکی
 علیہ السلام خبر دی ہے پس یہاں سے معلوم ہوا کہ اس نبی مہدی کا انہیں انتظار ایلیا اور مسیح کے انتظار
 برابر تھا اور یہ نبی مہدی ایسا مشہور تھا کہ اسکے نام ذکر کرنے کی حاجت نہ تھی بلکہ اسکی طرف اشارہ ہی
 تھا انجیل پر خدا کے ساتویں باب میں عیسے علیہ السلام کا قول نقل کر کے چلکا ہے ہم تباہ لوگوں
 سے بہت عرصہ منکر کیا کہ حقیقت میں یہ نبی ہے ۱۴ اور اسے کہا یہ مسیح ہے ۱۵ یہاں ظاہر ہوا
 کہ نبی مہدی کے نزدیک مسیح کے سوا کوئی اور شخص ہے کیونکہ اسکو مسیح کے مقابلہ میں ذکر کیا یہ نبی ہے
 ہمارے حضرت مراد میں اور آپ کے وہ لوگ منتظر تھے امر چاہا ہم نصاریٰ کا یہ دعویٰ کہ عیسے علیہ السلام
 خاتم النبیین ہیں کہ انکے بعد کوئی نبی نہ آوے گا بالکل غلط ہے کیونکہ معلوم ہو چکا ہے کہ وہ
 لوگ نبی مہدی کا جو عیسے اور ایلیا علیہم السلام کے سوا کوئی اور شخص سے انتظار کرتے تھے اور یہ جانتے تھے کہ سوا
 عیسے اور ایلیا کے اور تیسرا نبی جسکی سونے خبر دی تھی ظاہر ہو گا چاہے نبی مہدی کا عیسے علیہ السلام
 پہلے ظاہر ہوا دلیل تو یہی معلوم ہوا تو ضرور وہ نبی عیسے کے بعد ظاہر ہو گا عیسے علیہ السلام کا
 خاتم النبیین سمجھا غلط ہو گیا وہ کسی نصیحتی پر دوس اور حواریوں کی نبوت کے قائل ہیں حالانکہ سب
 اہل کتاب کا یہ شہرہ ہوتا ہے نبی کا نام اور تفصیل سے نشان ہمارے ہاں نہیں
 ہے لہذا وہ نبی نہیں ہیں نہ کیا ۱۲

مسیح

مسیح

عیسے کے بعد ہی تیسرے کن اجمال کے گیارہویں باب میں لکھا ہے۔ ۲۸۰ اور نہیں نون میں کسی
ایک نبی اور شعیب سے نظر کیا کہ میں خود اُن سے ایکے جس کا نام ہم تنہا ایکے رواج بحث سے بتا دیا گیا
جہاں میں غریب بڑا کال بڑا کچا جیسا قلا دیوں قصیر کے عہد میں بڑا تہاد یہاں صاف ہر کوئی کہہ
سے نظر کیا کہ میں نبی لوگ نہ تھے نہ عیسے ایک نام جیسا تنہا اور یہی ظاہر ہے کہ یہ عیسے علیہ السلام
کے بعد کا ہے اور ان کے بعد یہی نبی ثابت ہو گئے ہیں عیسے علیہ السلام کا خاتم النبیین کہنا بالکل غلط
مخالف ہے چوتھے نظر میں ایک پاس کوئی دلیل نہیں ہے کہ عیسے یہ ثابت ہو کہ عیسے علیہ السلام بعد کوئی نبی
نہ ہو گا پس اس قول سے ہمارے حضرت کی نوبت کا اطل کڑا باطل ہو گیا اور ختم عیسائیوں کے خیر
کہ عیسے کی نبوت کے لیے نقل کی میں سودہ خبریں ہونے کی تفسیر اور تاویل کے مطابق عیسے پر ہر کوئی
نہیں آتی ہیں اسی لیے ہر سخت انکار کرتے ہیں لیکن عیسائی لوگ اپنی سینہ زور سے ہونے کی تو شیعہ اور جہاد
پر کچھ انتفاع نہیں کرتے ہیں اور اپنے طور پر انکی ایسی تاویلات کرتے ہیں جو حضرت عیسے صلی اللہ علیہ وسلم
پسین طرح آیات مذکورہ میں ہونے کی تاویل میں عیسائیوں کے نزدیک دود اور نامقبول ہیں اس طرح جنی
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوئی ہو انہیں عیسائیوں کی دایانہ تاویل میں ہر نزدیک دود اور
نامقبول ہیں جیسے وہ ہونے کی تاویلات کو طواف انتفاع نہیں کرتے ہیں اسی طرح ہر انکی تاویل کو دود اور
ہدیان سمجھتے ہیں باوجود اسکے جو خبریں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلاتے ہیں عیسائیوں کی
سے نہایت نفرت میں ہر ششہم سب اہل کتاب کے سلف اور خلف میں عیسے سے یہ عادت جاری ہے
نام کار خیر کرتے ہیں کوئی کلام کہی میں بطور تفسیر کچھ بڑا دیا کرتے ہیں اور اہل کلام میں تو تفسیر
کوئی علامت امتیاز کی نہیں کہتے ہیں پس اس سبب سے خط ہو جاتا ہے اور مطلب اصلی بے ربط ہو جاتا ہے
انکی مختلف زبانوں کے ترجموں کے دیکھنے سے یہ امر صاف ظاہر ہو جاتا ہے لیکن بطریق نمونہ کے کچھ ذکر
کراہوں کہ واقعی اہل کتاب چالاک کرتے ہیں اور انھیں یہ سفر کو کچھ ترجمہ عربی میں ۱۶۲۵ اور

اور نہیں

اور نہیں

اور نہیں

ستمہ میں چھپا تھا باب ۱۰ آیت ۱۰۔ ایسے۔ فلا يزال القصب من ہر والدہ بن فخذ حتی یجی
 الذی لہ کل ایاہ نظر الاحم ہن الذی لہ کل لفظ شیلوہ کا ترجمہ ہے اور ترجمہ زانی ترجمہ مرق
 اولیٰ کے بی ترجمہ میں جملہ میں چھپا، جس یوش (فلا يزال القصب من ہر والدہ بن فخذ حتی یجی
 ان جیے الذی بولد والیہ مجتمع شوب) اور اردو کے ترجمہ میں جملہ میں چھپا تھا لفظ شیلوہ کے اصل
 لفظ شیلوہ ایک شخص منبر کا نام تھا ترجمہ میں اسکا اپنی اپنی را کے مؤلف ترجمہ کر دیا اور اچھا ہے
 ترجمہ عربی سفر فرج مطبوعہ شمشہ ۱۲۸۵ کے تیسرے باب کی چوبیسویں بیت میں یوش (فقال المدوسی
 ایہ اشراعیہ) اور اردو کے ترجمہ عربی مطبوعہ شمشہ میں یوش (فقال المدوسی الذی لا يزال) اور پس
 لفظ ایہ اشراعیہ بنزلہ منہ آگے ہے اسکا ترجمہ لازمی الذی لا يزال کر دیا اور اچھا ہے ترجمہ عربی
 سفر فرج مطبوعہ شمشہ کے آٹھویں باب کی گیارہویں بیت میں یوش ہے + بقی فی ہنہ فقط اور اردو کے
 ترجمہ عربی مطبوعہ شمشہ میں مطور ہے (بقی فی ایل) ہدیہ کیسے نیل ایک ص یا کا نام ہے جو ص کے
 نیچے جتا ہے اسکا ترجمہ نہ کیا حالانکہ نہ کا لفظ سب دریاؤں کو شامل ہے اور اچھا ہے ترجمہ عربی
 کتاب یوش مطبوعہ شمشہ کے دسویں باب کی چوبیسویں بیت میں مطور ہے (الیں ہذا لکونی فی نظر
 + اور اردو کے ترجمہ عربی مطبوعہ شمشہ میں سفر اللہ راہ کی جائے سفر مستقیم ہے اور ترجمہ فارسی مطبوعہ شمشہ
 میں نظر ہار اور مستقیم کی بالفاظ یصار ہے اور اردو کے ترجمہ فارسی مطبوعہ شمشہ میں لفظ یاشتر ہے
 اور ترجمہ اردو مطبوعہ شمشہ میں لفظ یاشتر ہی میں اصل میں یاشتر یا اصار یا یا شتر کے مصنف کا نام ہے
 ترجمہ میں اسکو اپنی اپنی را سے برابر اور مستقیم کے ساتھ ترجمہ کر دیا اور اچھا ہے کتاب اول انجیل یوش
 مطبوعہ شمشہ میں یوش (قد وجدنا نبی الذی تادیلہ المسج) اور ترجمہ فارسی مطبوعہ شمشہ میں مطور ہے
 (المسج لکہ ترجمہ ان کہ مسطوس میا شدا فیتہم اور ترجمہ اردو مطبوعہ شمشہ میں اصل لفظ شمشہ اور مسج
 اسکا ترجمہ قرار دیا ہے۔ اب پیشین معلوم ہو کہ اصل نام سیاہی یا مسج ہے یا شمس ہے عربی ترجمہ

از انجیل

از انجیل

از انجیل

از انجیل

اسل سلسلہ معلوم تھا ہے اور مسیح کا ترجمہ اور ترجمہ فارسی اصل مسیح اور کر سٹوس میں جو جملہ ہر تہا ہے اور
 اوردوسہ اصل غیر متہ اور ترجمہ مسیح سچا جاتا ہے دیکھو نام کا ہر طرح ترجمہ کیا کہ معلوم نہیں کہ اصل کیا ہے
 اور ترجمہ دوسا ہے پس اگر اہل کتاب نے ہیطاح خاچہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کا ہی چہ
 کر دیا یا نہ کو معین اور وکیل سے بدل دیا ہو تو کچھ بدین نہیں کہوں کہ بعض اہل کتاب نے مانہ سابق میں حضرت
 کا نام انجیل و تورات میں لکھا دیکھا کہ اس نے تے ابصر فقہم پر نصاریٰ کے نزدیک اگرچہ حواریوں
 مرتب سے اور اہل تلیف مسلمان بزرگ اور شیخیا سمجھتے ہیں لیکن حقیقت میں عیسیٰ علیہ السلام دشمن اور
 دین عیسائی کا خراب کر نوالا تھا اس نے حوام چیزوں کو حلال کر دیا اسے خضر اور شراب پینے کی لیے
 سراج کر دی اول میں دین عیسائی کا نبی و دشمن تھا بہت عیسائیوں کو اسے قتل کیا آخر اس نے
 مارا کہ ظاہر میں اپنے آپ کو عیسائی شہر کیا سوا کے وہو میں نصاریٰ آگے لہذا ہمارے نزدیک اس کے
 اقوال کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور اس کی تاویلات و احباب ارد میں جب یہ سوزنا بت ہو چکے تو ہم کہتے ہیں کہ
 باوجود تحریف و تبدیل کے اب تک تورات و انجیل میں بہت سی ایسی خبریں ہیں کہ جسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نبوت اب تہتی ہوئی ہے سوا غیرت چند خبریں نقل کر کہ ہوں **بشارت پہلی** تورات کا باب ہشامیں اللہ
 کا کلام سطح منتقل ہے وہیں لکھے لیے انکی بھائیوں میں سچا ایک نبی برپا ہوگا اور اپنا کلام
 میں منہ ڈالوگا اور جو کچھ میں سے نہ ڈالوگا وہ سب نے کہیگا اور ایسا ہوگا کہ جو کوئی میری باتوں کو
 جنہیں میں نام لیکے کہیگا نہ سنے گا تو میں اس کا حساب اسے لوں گا لیکن وہ نبی جیسی گستاخی کرے
 کوئی بات سے نام نہ لے کہے جسکے کہے کا میں نے حکم نہیں دیا اور مجھ کو کہ نام سے کہے تو وہ نبی قتل
 کیا جاوے گا **دویم بشارت** تو عیسیٰ علیہ السلام کے لیے ہے جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں یوشع علیہ السلام
 کے لیے ہی جیسا کہ یہ کہتے ہیں بلکہ یہ خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت ہے چہ وجہ **وجہ اول**
 اثبات میں بت ہو چکا ہے کہ حضرت یحییٰ اور عیسیٰ علیہما السلام زمانہ میں ہی کہ جوا خرمانہ تھا

بہار

بشارت پہلی

وجہ اول

اس نبی کا کہ جسکی یہ بشارت ہے انتظار تھا اور ہوتے علماء و توریت ہیں نبی کے منتظر تھے جس اسے
 عیسے مراد میں نبیوش علیہا السلام کو کہ یہ آئینے ہی پہلے تھے وجہ دوم بشارت میں عیسے کی
 علیہا السلام سے فرمایا ہے کہ تیری مانند نبی برآ کر دنگا اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کی مانند نبیوش
 میں عیسے ہیں کیونکہ یہ دونوں نبی اسرائیل میں ہیں اور تورات کے بابت شتا میں لکھا ہے کہ نبی اسرائیل میں
 کوئی نبی موسیٰ کی مثل نہیں ہوا دوسرے موسیٰ علیہا السلام کو شریعت جدیدہ عطا ہوئی تھی وہ کسی اور نبی کی
 شریعت کے تابع نہ تھے اور نبیوش علیہا السلام حضرت موسیٰ کی شریعت کے تابع تھے نہ ان کے اور کوئی نبی تھا
 نازل ہوئی تھی نہ انکی شریعت جدیدہ تھی اپنی موسیٰ کی مانند ہرگز نہیں ہو سکتے اور عیسے علیہا السلام
 کے اعتقاد کے موجب ان کے بیٹے اور خود خدا تھے اور موسیٰ آدمی تھے نبی ان کے بیٹے میں اور آدمی میں کو
 نہیں بنائی جاتی تیسرے عیسے بقول انصار ملعون ہو اور یحسانی دیے گئے اور دوسرے کے دوزخ میں فی جہنم
 جہنم میں انکی شریعت کے عقائد میں سبکی تصریح ہے اور موسیٰ مرق او صا ہرگز نہیں پائے گئے جو موسیٰ کا کسی
 علی تھا کہ ہمیں تفریبات اور حدود اور غسل اور طہارت دکھانے بیٹے کی چونکہ حرام حلال ہونے کے حکام تھے
 اور عیسے علیہا السلام کی شریعت مرق بات ہرگز نہیں پائی جاتی ہے جیسا کہ انکی انجیل متداول صاف ظاہر
 اور موسیٰ علیہا السلام حکام جاری کرنے پر قادر تھے بخلاف عیسے علیہا السلام کے کہ انکو قدرت تھی ہاں
 صلی اللہ علیہ وسلم میں اور موسیٰ علیہا السلام میں خوب ثالث تار مابائی جاتی ہے جو حضرت موسیٰ کی شریعت
 میں حرام حلال کے حکام میں ایسے ہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں ہیں جو حضرت موسیٰ علیہا
 کو فرعون کی ذات کا لکھ عزت دی اور راہ رست دکھائی بیٹھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب فارس
 اور روم کی توبہ سے نکال کر موحد بنایا اور مذہب اور شائستہ کر دیا اور بیٹھ موسیٰ علیہا السلام انسان تھے
 بیوی بچے رکھتے تھے ان اپنے پیدا ہوئے تھے بیٹھ جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے علی بن ابی طالب
 ہرگز میں ان دونوں پیغمبروں میں عیسائی ثالث پائی جاتی ہے کسی میں نہیں پائی جاتی جو شخص

کرم

دور کی شریعت اور حالت واقف ہو اس امر کو خوب بتا کر اور اسی قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 اِنَّا ارْسَلْنَا اِلَيْكَ رُسُوْلًا شَاهِدًا عَلَيْكَ كَمَا ارْسَلْنَا اِلٰى نُوْحٍ وَّعِيسٰى وَاٰدَمَ
 مِّنْ نَّبِيٍّ اِسْرَءِیْلَ كَطَرَفٍ شَاہِدٍ كَرِهَ فَوَاكِدَ اَنْكَبَ بَهَا۟یْلٍ مِّنْ تَجْهَانِیْ بِرَا۟كِرٍ وَّكَا۟رٍ وَّظَاہِرٍ
 کہ سب نبی اسرائیل کے بھائی بنی اسرائیل کے غیر مرنے چاہیں جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں
 داخل ہوں کیونکہ عرف میں جب کوئی شخص کسی قوم سے خطاب کرے مثلاً یوحنا کہ تمہارے بھائی
 آتے ہیں تو اس قوم مخاطب کے غیر لوگ سمجھ جلا کرتے ہیں بنا علیہ بنی اسرائیل کے غیر لوگوں پر
 نبی ہونا چاہیے جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں داخل ہوا و تورات میں صاف علیہ السلام کے ملاؤ اور
 اسی بیٹے کو ابراہیم کی اولاد میں بجز ہامیل علیہ السلام کے برکت کا وعدہ نہیں ہے تورات کی باب
 پندرہ میں یوحنا اور ہامیل کے حق میں نے تیری مٹی بڑھ دیکھ میں سے برکت دوں گا اور اسے برومند
 کروں گا اور اسے بہت بڑا دوں گا اور اسے بارہ سردار پیدا ہونگے پس ضرور کہ شخص ہامیل کی اولاد
 ہو اور بنی اسرائیل کے بھائی یوحنا و ہا بنی ہامیل ہی مرلوں اور یہ ظاہر ہے کہ بنی ہامیل میں سوائے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی ایسا نبی نہیں ہوا و جو چہ اہم ہشتارت میں اب ہوتا ہے کہ اپنا
 کلام اسکے منہ میں آلوں گا یعنی تورات و زبور و غیرہ کتب کی مانند لکھی ہوئی کتب کے اوپر اترے گی
 بلکہ شتر آکر اسے رو رو پڑے گا وہ نبی امی ہوگا اسے شکر یاد کر لیا اور لوگوں کو اپنے منہ سے نکالے
 سنا گیا یسوع بات بھی سوائے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور کسی نبی میں نہیں باقی چاتی خصوص
 یوحنا علیہ السلام پیٹھے چمٹے تھے سو وہ کسی طرح اس خبر سے مراد نہیں ہو سکتی ہیں جو صحیحہ میں
 بشارت میں اس نبی کے اعزاء و اکرام کے لیے یوں فرمایا کہ جو مومن اس نبی کے سخن کو نہ مانیں گا تو
 میں اسے سردار دوں گا اور یہ ظاہر ہے کہ سزا سے خاص عند اب عرت ہی مراد نہیں کیونکہ ہمیں کسی نبی
 کی خصومت نہیں بلکہ ہر نبی کے نافرمان کو عذاب غروی ہوگا بلکہ اس سے مراد دنیا کی سزا ہے کہ

کرم

کرم

حضور ہی ان کو اولاد میں اسرائیل کے غیر بنی ہامیل ہیں جن کے لیے برکت کا وعدہ ہے

وَيُزَكِّهِمْ وَيَعْلِمُ لَكُمْ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنَّ كِتَابَنا مِنْ قَبْلِ الْفُجْرِ خَلَّالِ مَبِينٍ سِيبِ
 علیہ السلام در پیش علیہ السلام کی قوم جاہل اور ضعیف تھی اور ان سے بنی اسرائیل کو غیرت دلائی گئی ہے
 پس سب کا قوم عرب کا اور کسی پر خبر صادق نہیں تھی ہے بشارت میسر تورات کے باب
 استثنائیں ہیں۔ اور ان سے کہا کہ خداوند سینا سے آیا اور شعیر سے انہر طلوع ہوا فاران کے پہاڑ سے
 وہ جلوہ گر ہوگا اور اس کے ساتھ ہزاروں پاک لوگ ہونگے اور اس کے ہاتھ آتش شریعت
 ہوگی یہ پہاڑ سینا سے انار کیا یہ تھا کہ ان سے وہاں موسیٰ کو تورات دی اور کوہ شعیر طلوع ہو
 مروجہ سے عیسے علی نبینا وعلیہ السلام کو انجیل دینا کہ اس پر پڑا گو یہ کتاب ملی اور فاران کے
 ایک پہاڑ کا نام ہے کہ وہاں حضرت محمد رسول اللہ علیہ وسلم تہائی میں عبادت کیا کرتے تھے
 اور وہاں ہی حضرت یسوعیان لیل ہونا شروع ہوا تھا پس کوہ فاران کے جلوہ گر ہوئے
 قرآن ہمارا نام ہے کہ حضرت پر وہاں ہمارا اور موقوف وعدہ کے ہزاروں صحابہ پاک اور وعدہ
 کے ساتھ آئے اور آتش شریعت یہی حضرت کے ہاتھ پر تھی آتش شریعت مراد عتی حکام ہیں موسیٰ
 اور ارفاہ زبول اور حرام کا دل اور چورجہ عاشق کے لیے شریعت میں نہایت سخت حکام ہیں بخلاف
 شریعت عیسے علیہ السلام کے کہ انکی شریعت میں ایسے حکام نہیں ہیں نہ زنا کا کہ لیے جسم نہ چکر
 لیے ہاتھ کاٹنا ہے نہ فراق کے لیے قتل اور قطع اعضا ہے علی ہذا القیاس اور یہ بات کہ فاران
 کے پہاڑ کو کہتے ہیں تورات کے باب کو میں نے نام ہے کہ ہاعیل علیہ السلام کی نسبت یونانی
 اور وہ فاران کے بیابان میں ہوا اور متفق علیہ ہے کہ ہاعیل علیہ السلام کے بیابان میں آکر تھے
 اور وہاں ہی انہوں نے پرورش پائی ہے اب اگر کوئی منکر بشارت کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر قرار
 نہ دے تو وہ بے لگ ہے کہ بیابان خدا کو جو جلوہ گر ہوا اور اس کے ساتھ ہزاروں پاک لوگ تھو اور اس کے ہاتھ
 سخت شریعت تھی بشارت جو تھی تورات کے باب تکوین میں ہے یہ ہودا سے ریاست کا عہد

لے ترجمہ یہ طریقہ ہے کہ اسے نقل کیا ہے ۱۲

جدا ہو گا اور نہ حکم اسکے پاس لے دیا جائے گا تا رہے جب تک شیلہ آوے اور تو میں سکے پاس آجی
 نہوں ہ پیش کیا ہے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں اگر چاہے ترجمہ میں مل کر سکا بہت مختلف ہے
 جیسا کہ اکثر شہر میں بیان ہوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ جو فیض و حکومت رہی بعد اچکے آج تک
 جہاں کہیں یہودیوں غیر لوگوں کی رعایت میں حکومت ہو اہل اسلام کی رعایت میں کچھ اور لوگوں کی رعایت
 لیکن کہیں اپنی حکومت سے نہیں پائے جاتے ہیں سچ بشارت سوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ کسی
 صادق ہی نہیں کرتی نہ یوشع بنے برکھہ انکے عہد تک اور بعد انکے یہ پانچ زوردار حکومت کرتے
 کیسی رعایت نہ تھے اور دوسری عبارت کہ اسکے پاس تو میں اکھی ہو گئی صاف لات کرتی ہے کہ اس
 مراد چمک نہی صلی اللہ علیہ وسلم میں کیونکہ تو میں اور مختلف لوگ حضرت ہی کے سین میں ہی ہیں اور حضرت
 کے پاس مجتمع ہو رہے ہیں بشارت پانچویں ۵۴ ربوہ میں یوسف سمیرا ولس جہاں مضمون خوش آتا ہے
 میں ان چیزوں کو جو سینے بادشاہ کے حق میں بنایا ہو میان کرنا ہوں میری زبان ماسر لکھنے دیکھا حکم
 تو حسن میں بنی آدم سے کہیں یاد ہو تیسے برہنوں میں مطلق ڈالا گیا ہے پاسی لیے خدا تمہو ایک ایک
 مبارک کیا وہ اسی پہلو ان اپنی تلوار کو جو تیری جنت اور زندگی ہے حاصل کر کے اپنی ران پر لٹکاؤ اور اپنی
 بزرگوار سے سوار ہو اور چائی اور ملائمت اور صداقت کیلئے اقبالند ہی سے کہ بڑھ ہتیرا دنا ہے
 تمہو کہ وہ ہر ایک م سہلا دیکھا وہ تیسے تیر تیر میں ہر لوگ تیرے نیچے گرتے پڑتے ہیں بادشاہ کو تو تمہو
 دلیں لگاتے ہیں ہتیرا تخت اسی خداوند ابدالاباب ہتیرا سلطنت کا عصا راستی کا حصہ اور صداقت
 دوست اور شرارت کا دشمن ہے ہر سب بٹانے تمہو خوشی کے تیل سے تیرے مساجد میں زیادہ خوش کرے
 تیرے سارے لباس میں مراد عود و صندل کی خوشبو آتی ہے کہ جسے باقی رات کے عملوں کے دریاں نہیں تمہو
 خوش کیا ہے بادشاہ ہو گئی بیٹیاں تیری عزت والیں نہیں ہر ملکہ اور دیگر کے سونے سے آراستہ کچھ تیرے
 دے ہاتھ کھڑی ہے ۱۶ آیت میں ہے۔ تیسے بیٹے باپ دادوں کے قابض تمام ہو گئے تو انہیں نام برتے

بشارت پانچویں زبور

لی حضرت داؤد علیہ السلام کا قول ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ۱۱۸

سراسر مقرر کر لگا، اے اہل مسکرتوں کو تیرا نام یاد دلاؤ لگا پس اے لوگ ابدالاً با قدرتی تاثیر
 کرینگے نتیجہ تمام اہل کتاب کے نزدیک بات مسلم ہے کہ داؤد علیہ السلام ایک ایسے نبی کی بشارت ہیں
 جو ان کے بعد اچھا ہے موصوف ہو گا ہر گواہین ہو گے نزدیک تعادیک کوئی نبی صفا کا بعد
 داؤد کے ظاہر نہیں ملے اور نصاریٰ کے نزدیک ہر شے جیسے علیہ السلام مراد ہیں اور اہل اسلام
 کے نزدیک حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اور حق یہی ہے کہ یہ بشارت حضرت محمد
 ہے کیونکہ بشارت میں اُس نبی کے لیے چند اوصاف بیان کیے ہیں وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 میں پائے جاتے ہیں اور جیسے علیہ السلام میں ہرگز نہیں پائے جاتے ہیں۔ انصاف محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 اسکے مطابق ہیں اور وہ اوصاف یہ ہیں حسین ہونا۔ قوی ہونا۔ فضل البشر ہونا۔ فصیح ہونا۔ عاقل
 ہونا۔ مبارک الی الہ ہونا۔ تیرا نام ہونا خلق کا آپ کے تابع ہونا۔ تیرے شوخ ہونا۔ بادشاہی
 بیٹیوں کا ان کے گھر میں لانا۔ سبکی اولاد کا بجائے اپنے باپ کے نہیں اور حاکم ہونا۔ ہر گواہ کا نام کو
 دہرایا کا انا۔ ابدالاً اذکا ذکر خیر جاری رہنا۔ سو حسن صورت حضرت کا ایسا تھا کہ اس پر وحی امیر
 میں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک سے کوئی چیز خوبتر نہیں دیکھی گو اقباب
 آپ کے چہرہ مبارک میں پہرہ ہے اور جب ہنستے تھے تو دیوار تک آپ کے دانتوں سے روشن ہوا کرتی تھی
 اور بہت صفا ہے ایسا ہی نقول ہے۔ اور آپ کی قوت کا یہ حال تھا کہ ایک شخص کا نہ تو قوت
 اپنا نظیر تھا تھا ایک فرد حضرت کے جنگل میں ملا اور کہنے لگا اگر تو مجھے کشتی میں مطلوب کرے تو جانوں
 تم نبی برحق ہو سو حضرت نے مشکوچہ دیا دوبارہ پر رطابہ پر رطابہ کا نے تعجب کیا حضرت نے
 فرمایا یہ کیا تعجب کی بات ہے اگر تو اللہ پر ایمان لاکو اور مجھے سچا رسول سمجھ تو میں درخت کو جانوں
 سو حضرت نے کہنے لگا کہ تو بلا اور وہ آئے حضرت کے سامنے کھڑا ہو کر یہی رسالت کی گواہی دینے لگا
 پھر کہا کہ اس درخت پر جاؤ وہ میں چلا گیا فضل البشر مجھے پرایا کی نبوت عامہ دلیل اور صحت کی

انہر بن ہشیر امین بن الحسن اور تلوار باندھنا اور جہاد کرنا ہی آپ کا مسلم لشکر ہے اور مبارک ہوا
 یہی آپ کا خاصہ ہے کہ مشرق اور مغرب میں لاکھوں مسلمان بیچ وقت غازیوں اور غازیوں کے بعد حضرت
 پروردگار بھیجتے ہیں اور آپ کے لیے برکت مانگتے ہیں جیسا کہ اللہ کا فرما ہے: **وَاللّٰهُ وَمَلَائِكَتُہٗ**
يُصَلُّوْنَ عَلَیْكَ اَیُّہَا النَّبِیُّ اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَتِیْتُكَ بِرِغَابٍ یعنی اسے حضرت کا ہر جنگ
 میں آپ کے پاس تیر و کمان ہوتی تھی اور اکثر سرکوں میں تیر سے حضرت کو یہ حال ہوتی تھی اور فطرت ہی
 آپ کے تابع ہو گئی تھی چنانچہ گروہ کے گروہ آتے تھے اور سلام لاتے تھے جیسا کہ اللہ کا فرما ہے: **وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ**
لَا يَجْعَلُ لَكَ خُلَافًا مِّنْ دُونِكَ اِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا اور آپ کے پیروں کو خوشبو
 آ کر کرتی تھی یہاں تک کہ حضرت کا پسینہ ایک عورت نے جمع کر کے ایک گھنٹہ میں کو لانا کئی پشتوں تک
 انکی اللہ کو خوشبو آتی رہی تو قرن اول میں بادشاہ ہوئی بی بی کے آپ کی غزوات کی خدمت کی اس
 چنانچہ سینا امام حسین رضی اللہ عنہ کے گھر میں شہر باغیہ کے گھر کے کمرے کے پاس کی بی بی تھی اور عبادت
 آپ کے پاس کیا کرتی تھی چنانچہ غزوہ تبوک میں حضرت کی خدمت میں آئے اور ان کی اور ایک سلام سنا
 ایک چرخ شہاب مقرر کیا جا رہا تھا اور ایک گھوڑا اور ایک کپڑے پر بیٹھ کر آپ کے بعد کیا اور آپ کے
 امام حسن خلیفہ ہوئے ہیں اور بعد ان کے اہل اہل میں ہندوستان وغیرہ ملکوں میں ایک حضرت کی ذریت ہیں
 حاکم اور فخر و اعزاز ہے ہیں اور آپ کے بعد ان کی اطاعت میں سوار ہو کر ہیں اور ان کے ساتھ جانتے کہ وہ
 امام مہدی رضی اللہ عنہ جو حضرت کی اولاد میں ہونگے تمام کو رہیں گے اور وہ کسی بھی ایک
 ابدال آباد جاری رہے گا چنانچہ ہر ملک میں باغی وقت موزوں کا وازر ہے شہر کا کہ **لَا يَجْعَلُ لَكَ خُلَافًا مِّنْ دُونِكَ**
 کہتا ہے اور اوقات غیر محصورہ میں محصلے حضرت پروردگار بھیجتے ہیں اور وہ فضا میں جاسن عظمیٰ
 آپ کے محمد بنان کیا کرتے ہیں اور سلاطین اور شہسائے آپ کے رہتے ہیں اور ان کے پاس ہرگز نہ
 ہیں لیکن بی بی اہل علیہ السلام پر ہرگز نہ صادق نہیں کی گئی کہ کتاب شریف ہے نہ میں اس کو

بشارت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم

نصاری جیسے علیحدہ نبی بشارت دلا دیتے ہیں لاکھ ہر کتاب میں انکی نسبت یوں کی گئی ہے کہ وہ بشارت
بہ شکل تھے اور وہ آدمیوں میں بھی نہایت دلیل مقہر تھے نہ خونہ لوصاف انکی وصاوت جو رب
میں نبی مقرر کے لئے تھے اور میں برخلاف اور ضد میں کیونکہ عیسے علیہ السلام تنکو فرماتے تھے کہ میں
تیرا خدا نہیں کی ہے جسکے لیے جو دیتی کہ انکو کسی بادشاہ کی نبی قرار دیتے نہ انکے اولاد میں
کہ وہ باپ و دعا ہے یہ مقام ہو کہ حکومت کرتی عیسے علیہ السلام اس طرح لیا کہ اتنا اور خلق کا اگر
تاجدار بنو یا تو دیکھنا قبول تھا کہ انکو میرے کچھ عزت ہی نہ تھی بلکہ وہ لوگوں میں انکے جہاں
بشارت چھٹی تھی بشارت نبی کے تیسرے وہ ہیں یوں کہ انکے ہنر و فن میں خاصیت ہے وہ انکے اولاد میں
بیابان میں ظاہر ہوئے ہوں کہ انکے اور کہنے لگا کہ تو یہ کہہ کر کہ انکے ہنر کی بادشاہت نہ کی ہے بلکہ

اسی بشارت کے چوتھے وہ ہیں یوں کہ جب عیسوع نے سن کر یہ خاک راہ ہوا تب جلیل کو بلا گیا ۱۶
اور وہ نبوت کے عیسے نے نہادی کہنی اور کہنا شروع کیا کہ تو یہ کہہ کر کہ انکے ہنر کی بادشاہت نہ کی ہے بلکہ
آئی وہ ۱۷ اور اپنے جلیل کے عبادت خانہ میں تعلیم دیتا اور اتنی بادشاہت کی جو خیر نبی سنا تھا
اور اسی جلیل کے دربار میں یہی یوں کہ عیسے نے اپنے شاگردوں کو تعلیم کی وہ ۱۸ اور جلیلے منور
کہ وہ اور وہ کہ مسلمان نبی بادشاہت نہ دی کہ یوں کہ ہر مہر وہ بھی علیہ السلام وہ عیسے علیہ السلام انکو
حوار میں نہ لگا دیکھتے کہ اتنی بادشاہت کے انکی خبر دیتے تھے تو یہ یہ ہوا کہ یہ بادشاہت
جو عیسوع کہتے تھے وہ انکے ہنر کی بادشاہت تھی اور عیسوع نے انکے ہنر کی بادشاہت کو
ہنر کی بادشاہت کہتے تھے تو اب ہم کہتے ہیں کہ انکی بادشاہت تھی کہ عیسے علیہ السلام انکو حواری
انکے ہنر کی بادشاہت کہتے تھے تو اب ہم کہتے ہیں کہ انکی بادشاہت تھی کہ عیسے علیہ السلام انکو حواری
انکے ہنر کی بادشاہت کہتے تھے تو اب ہم کہتے ہیں کہ انکی بادشاہت تھی کہ عیسے علیہ السلام انکو حواری
انکے ہنر کی بادشاہت کہتے تھے تو اب ہم کہتے ہیں کہ انکی بادشاہت تھی کہ عیسے علیہ السلام انکو حواری

نہ کہ فقط بادشاہت دنیوی ہو جیسا کہ سلاطین کو حاصل ہوتی ہے اور نہ یہ کہ فقط حکام سہانی
 سکنت اور عاجزی کے طور پر کسی نبی پر آئے جاویں جیسا کہ عیسے علیہ السلام پر نازل ہو چکے تھے
 بلکہ دونوں چیزیں مجتمع ہوں کہ حکام سہانی بھی ہوں اور بادشاہت اور حکومت کے طور سے بھی ہوں
 اور اس لیے جیسے اور عیسے علیہ السلام لوگوں کو اس کی بادشاہت دکھاتے اور توبہ کرتے تھے کہ اب اس
 راستی اختیار کر لو بدی چھوڑ دو ورنہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم غقر غلبہ ہو رہا ہے اور یہ تم کو خوب سزا دے گا
 سو ایسا ہی ہوا بعض نصاریٰ بے انصافی سے سہانی بادشاہت کے سنی عیسے کی شریعت کا شائع
 ہونا مراد لیتے ہیں سو یہ بالکل غلط ہے کیونکہ اسی انجیل کے اکیسویں باب میں ہے اس سلطنت کی نسبت الکتوم
 سے میں فرماتے ہیں کہ سلطنت تیسے لیا وگی اور ایک قوم کو جو یہ کاسیو لاکو ویا وگی اس سلطنت ہوا
 کہ سلطنت سے غور طریقہ سہانی مراد ہے نہ اسکا شائع ہونا اور ظاہر ہونا کیونکہ شیعہ اور یہود کا ایک قوم
 سے لیکر دوسری کو دینے جانے کی کچھ معنی نہیں دوم سہانی سلطنت کی کوئی بات شریعت عیسوی میں
 نہیں پائی جاتی ہے تاکہ اسکا ظہور قرار پا جاوے کیونکہ اول تو اس شریعت میں حکام سیاست اور ملت
 و حرمت نہیں ہیں جیسا کہ اناجیل متاوار کے مطالعہ سے خوب ظاہر ہوتا ہے بلکہ تو اس کے احکام کو بھی
 چاروں سے کہ جو بزعم نصاریٰ رکن عیسوی تھا منسوخ کر ڈالا دوم اگر یہ سنیہ کریا جاکو کہ انکے ہاں
 احکام سیاست اور ملت و حرمت ہیں تو وہ آج تک عیسے علیہ السلام کے عہد کے بھی جاری کیے گئے نہ
 حواریوں کے عہد میں خود عیسے علیہ السلام کے زمانہ میں کبھی کسی انبی کو یا جو کہ یا قزاق کو شہزادی گئی تھی
 اسکا شیعہ کس ہوگا اگر نصاریٰ کی حکومت اور شوکت کو شیعہ شریعت عیسوی قرار دیا جاوے تو اس سے
 زیادہ کبھی نصاریٰ کو شوکت و حکومت حاصل نہیں ہوئی پس اب یہی حکام سہانی کہیں طریقے نہیں
 دکھلائی دیے ہاں بالہینسا اور کٹھن کے احکام جاری ہیں البتہ شریعت محمدی علی صاحبہا اسلام میں
 باتیں پائی جاتی ہیں صاحب شہریت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور انکے بعد انکے صحابہ کے

زمانہ میں پہرے بے نیت تھے تاہم کچھ دور میں بلکہ زمانہ حال تک خوب سامانی حکام جاری رہے خدا کو دشمنوں
 کو وہ کا فراور شرک پس خوب منکر میں ہی گئیں اور ان کے لیے سزا کے قوانین نازل ہو کر نہر خوب عمل
 کہ انکو غلام بنایا گیا اور ان کے مال و مہاب کو ضبط کر کے خزانہ میں جبکہ کو بیٹا لال کہتے ہیں جمع
 کر لیا گیا خاص بلوغت میں نبوی فوجیں طیار ہو کر خدا کے دشمنوں سے مقابل ہوئیں پہرے لڑنے کی تو یہ انکو
 مست و نیند میں معاف کر دیا گیا چار و تر قزاقوں کو سزائیں ملیں باہر کٹائے گئے گز زمین دہی گئیں
 زمانہ کا وزیر چرم ہوا تو رہا ہے گئے خزانہ انہی یعنی بیت المال میں سے خدا کے بیکاروں کی اور یتیموں اور
 فرماندوں کی و شکر کی کئی نصف انکھ کھول کر دیکھ لے کہ آسانی بادشاہت کا مصلحت سے
 محمد کی بیوی اور نہیں ہو سکتے **نبات ساتویں** پہلی انجیل کے اکیسویں باب میں آیت ۲۲-۲۱
 یسوع نے کہا کہ تمہاری نوشتوں میں کہی نہیں ہے کہ جس پہرے کو راج گروہ کوئی ناپسند کیا وہی کرنے کا
 سزا ہو۔ خداوند کی طرف سے ہماری اور تمہاری نظروں میں عجیب داسی ہے جس سے کہتا ہوں کہ خدا
 بادشاہت سے لیا اور دیکھی اور ایک قوم کو جو سکا ریو لاسے دیا اور دیکھی ہے جو اس پہرے کو گھبراہ
 ہو جاوے گا یہ جیسے پہرے کو گھبراہ اسے پیٹ لیا گیا تھے تمہاری سلطنت کا ایک بیٹا لائوئی قوم کو
 عرب پر حاوی کرے گا اور اس کے بعد صاحب سلطنت کی مثال ناپسند پہرے کے ساتھ دینا اور غلام سکا
 کو نیک سزا اور لوگوں کی نظروں میں سکا عجب معلوم ہونا بہترین وصف ہے کہ جس پہرے کو گھبراہ
 اور جبرے کو گھبراہ کر دیا گیا خاص صلہ اللہ علیہ وسلم کی طرف شاہ آرمیا ہے کہ چونکہ قوم عرب تمام قوموں
 میں دیکھنے والے خواتین علوم و فنون کا انہی نام و نشان تھا یہی وہ تھا کہ سب سے علم و ہنر کا اور پہلی
 عرب کو حقیر اور ذلیل جانتے تھے اور عرب میں بالخصوص محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور یہی لوگوں
 نے دیکھا کہ پسند ہے کیونکہ ان کے پاس ان اہل نبوت نبوی تھا کہ کسی کا کوئی باپ دادا بادشاہ ہوا
 نہ حضرت کے والدین جانتے ہیں گویا حضرت ناپسند پہرے کی مانند تھے اور لوگوں نے نہ دیکھا

تمام جہان کے لیے رسول ہونا عجب بڑا پر ایک ہوا اللہ کو نیکو سرا بنایا یعنی خاتم النبیین کروایا پہر پہر جو گرا
 جو لہو لگی بد کے دن قریش کے آپ پر گرسے سب کو حضرت جو گرا دیا علی ہذا القیاس اور جسے حضرت
 چڑھ کر گئے تھیں ہی جو گرا ڈالنا فتح مکہ میں اہل مکہ کو اور اس سے پہلے اہل خیبر وغیرہ کو اور ایک بھائی
 و دروم وغیرہ ٹٹے ٹٹے ملکوں پر گرسے سب کا انہوں نے جو گرا دیا چند روز قبل قیام الارض میں تھیں
 یسوع بشارت بجز محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی پر صادق نہیں تھی خاص کر عیسیٰ علیہ السلام
 پر تو کسی طرح صادق نہیں تھی کیونکہ اول تو عیسیٰ علیہ السلام کسی اور کی نسبت یہ فرماتے ہیں صیبا
 کہ سیاق کلام سے ظاہر ہے دوسرے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام ناپن تہہ کے مانند تھے اس لیے کہ
 بنی اسرائیل میں خاص اہل اود علیہ السلام کی منسلک تھے کہ جو تمام بنی اسرائیل میں مظم و کرم تھے اور
 عیسیٰ علیہ السلام کو نیکو سرا کہ جسے مراد خاتم النبیین ہوتا ہے کیونکہ پہلے ثابت ہو چکا کہ حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام خاتم النبیین تھے اور نہ عیسیٰ علیہ السلام پر گرسے کوئی جو ہوا اچھا بھلا ہو آپ کی بچہ
 کیا اور کس طرح سے آپ پر گرسے کہ ایک دیکھنا جو گرا دیا لیکن کیا کوئی بھی ضرر نہوا اور نہ عیسیٰ علیہ السلام
 نے کسی کو گرسے جو گرا بشارت آٹھویں بشارت بخیل یوحنا کے جو دہویں باب میں عیسیٰ علیہ السلام
 سے کہہ دیا اور کہہ دیا عیسیٰ علیہ السلام میں شہر لندن میں چہا تھا نقل کرتا ہوں عیسیٰ علیہ السلام
 علیہ السلام اپنے حواریوں کو فرماتے ہیں: اگر تم مجھے دوست کہتے ہو تو میری نصیحتوں کو یاد رکھو
 اور میں باپ کے انگٹا ہوں وہ تین فارقلیط دیکھا کہ تمہارے ساتھ ہے ۲۶۔ اور فارقلیط
 (یعنی روح القدس) جسے باپ میرے نام سے بھیجا وہی تمہیں سب چیزیں سکھلا دے گا اور میں باپ سے جو کہ
 ملے گا جو چاہی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا ہے کہ میرے اور پہلے انبیاء علیہم السلام کی ایک ایسی عمل کی مثال جو خاتم
 عمل غریب لیکن ہیں آپ ایٹھ کی کمی اتنی دانت میں ہوں جس بھی پر نبوت کا سلسلہ ختم کیا گیا ہنسنہ سکے
 یہ یعنی کے ساتھ جو فارقلیط کے انصاری نے تعبیر کی ہے بالکل غلط ہے اور یہ خیل میں شامل نہیں بلکہ صاف
 ظاہر ہے کہ کسی نے بد میں زیادہ کیلے پس اس کا کچھ اعتبار نہیں ہر مسند

بشارت آٹھویں

میں نے نہیں کہیں ہیں یاد دلایا : ۲۹۔ اور شیخ عکرمہ کے کہنے سے پہلے خبر کر دی تاکہ جب آؤ تو جو تم
 ایمان لاء بعد اسکے میں تم سے بہت کلام کرونگا اسلئے کہ اس جان کا سردار آتا ہے اور جو میں کی
 کوئی چیز نہیں ہے : ۱۵ باب انجیل پوچھا : ۲۶۔ پہر جب کہ وہ فارقلیط جسے میں تیار ہے لیے باپ
 کی طرف بھجواؤں گا اور وہ میرے لیے گواہی دے گا اور تم ہی گواہی دو گے : ۱۶ باب ۱۸ آپ نے میں
 میں سے کچھ کہتا ہوں کہ تمہارے لیے میرا جانا ہی بہتر ہے کیونکہ اگر میں جاؤنگا تو فارقلیط
 تمہارے پاس آؤں گا پھر اگر میں جاؤنگا تو میں شکوہ تم پاس بھیج دوں گا اور وہ انکو دنیا کو گناہ پڑے
 نیکی پر اور حکم پر پڑاؤں گا : ۹۔ گناہ سے اسلئے کہ وہ جو ایمان نہیں لائے : ۱۳۔ میری موت
 سی باتیں ہیں کہ میں نہیں کہوں پر اب تم انکی برداشت نہیں کر سکتے : ۱۳۔ ایک جہ فارقلیط
 آؤں گا تو تمہیں اہ حق بتاؤں گا کہ جسے کہ وہ اپنی طرف سے نہ کہیں گا بلکہ جو تم سے گاسو کہے گا اور تم میں سے کسی
 خبر نہ لے گا : ۱۴۔ اور وہ میری بزرگی بیان کرے گا اسلئے کہ وہ میری چیزیں پاک کرے اور خبر کرے گا : ۱۵۔
 جو چیز اب کی ہے سو وہ میری اسلئے میں سے یہ کہا کہ وہ میری چیزیں پاک کرے تمہیں خبر کرے گا
 مقدمہ پہلے دو مقدمے بیان کرتا ہوں تاکہ تمہیں ظاہر ہو جاوے مقدمہ اولی پہلے ثبوت کی بجائے
 کہ اہل کتاب سے خلف تک تحریف کرتے چلے آئے ہیں اور نام کا ترجمہ کیا کرتے ہیں جیسا کہ اولی
 اسکا ہوا پس اصل عبری انجیل میں کہ جو عیسیٰ علیہ السلام پنازل ہوئی تھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نام مبارک کہا ہوتا تھا اور حاصل حمد کے نام سے شہادت مذکور تھی لیکن جب اسکا اول ترجمہ ہوا تو
 ہوا تو حضرت اسم مبارک کا ترجمہ یہ ہو گیا کہ جو عیسیٰ علیہ السلام پنازل ہوئی تھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 عربی میں ترجمہ کیا تو اسکا مترقب فارقلیط بنایا چنانچہ ایک دوسری صلیب بنی ایک سالہ میں جلفظ
 فارقلیط کی حقیقت میں نہیں نکلا ہے اور ۱۳۶۰ ہجری میں گلگتہ میں چھاپا تھا کہ جسے میں کہ لفظ
 اہل عرب اسکو کہتے ہیں کہ غیر زبان کے لفظ کو کسی بیسی کر کے عربی میں لے آتے ہیں جیسا کہ سنگ
 اسکو سمجھ کر لیا علی بن ابی القیس سے کہو کہ اسکو فارقلیط کر لیا : ۱۳۶۰

کہ بیشک نبی خدا تعالیٰ میں صلی علیہ السلام نے دیکھا اور تہ قل شاہ رحمہ علیہ تو فرمایا تھا علی بن ابی طالب
 اور وہ بہت ہی شوکت تھا کہ عالم انجیل کی خبر کے ملوث حضرت پیر ایمان کا حال انکو بہت ہمت بخش
 حضرت کا خوف تھا نہ کہ پہلے اور لایح کسبے کہ حضرت کے ہر نامہ نہایت شوکت تھا ہر ایسی ظاہر فرمائی تھی کہ
 جس میں کہیں کہ وہ لوگ ذکر ایمان کا اور نہ آپ کے پاس مل امتناع تھا کہ اس کے لایح میں گئے ہر
 نہایت بہت انجیل میں تھا حضرت علیہ السلام کا نام لکھا ہوا تھا کہ جسکو دیکھا نہ نصف نراج حضرت کے
 ایمان کا تھے اور آپ پہلے آپ کے منتظر تھے پس جب یہ تھا کہ بیان دیکھے تو کہتے ہیں کہ میں نے صلی
 نے انجیل میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے کی خبر دیکھی جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہے فواتی ہو وانی
 قَالَ حَسْبِيَ اَنْتَ مُحَمَّدٌ يَا نَبِيَّ الرَّسُولِ اَلَا اِنَّكَ لَمَّا لَمْ تَكُنْ لَكَ لَمْ تَكُنْ لَكَ لَمْ تَكُنْ لَكَ لَمْ تَكُنْ لَكَ
 لَمْ تَكُنْ لَكَ لَمْ تَكُنْ لَكَ لَمْ تَكُنْ لَكَ لَمْ تَكُنْ لَكَ لَمْ تَكُنْ لَكَ لَمْ تَكُنْ لَكَ لَمْ تَكُنْ لَكَ لَمْ تَكُنْ لَكَ
 تھا کہ میں نے رسول ہو کر آیا ہوں سچا اموا اپنے سے پہلی خبر ہو کہ وہ تو ان کے اور فرشتے سنا ہوا
 ایک رسول کی کہ میرے والد ابے جسکا نام محمد ہے اور احمد کے نام سے بشارت دیکھی کہ جسکا ترجمہ ہوائی
 پیر کو رسول ہے اور ترجمہ کا فاطمہ ہوا جو انجیل میں موجود ہے میں نے اس کے موجب رسول اللہ صلی
 نبی برق میں اور اگر کوئی دیکھے کہ فاطمہ کی اس بعض نصار نے کہ نزدیک بارگاہی طور سے کہ جسکے معنی
 معین اور کلیل کے ہیں احمد کے تو ہم سکایہ جواب دینگے کہ اگر یہی تسلیم کیا جاتا ہے یہی ہمارا مطلب
 ہے کہ یہ اس کیل احمد ہے ہی ہمارے نبی مراد ہیں رجع حبیب کہ عیسائی دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ عیسے
 صلیہ السلام نے اس بشارت میں اس نبی فاطمہ کے لیے چند باتیں بیان فرمائی ہیں جو وہ فاطمہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم چھاؤں آتی ہیں نہ روح پر کہ جو عیسے علیہ السلام کے شاگردوں پر نازل ہوئی تھی انجیل
 لہ عیسائی لوگ جب انکو اس بشارت کا کچھ جواب دینا نہ تو کہتے ہیں کہ اس شخص سے کہ جسکے آئینے عیسے علیہ السلام
 خبر دیتے ہیں روح القدس یعنی میری نیک مرادوں سودہ عیسے کے بعد حوالہ یوں پر ایک گہر میں اس طرح
 ظاہر ہوئے تھے جھوٹ حسی میں اگر جن ظاہر تھا ہے اور کلام کر لے اس

یہ کہ عیسے نے اول فرمایا کہ اگر تم مجھے محبت کہتے ہو تو میری نسبت کو یاد رکھنا میری صاف دلائل کثرت
 کہ اسے بود کچھ فرمایا گئے بری ضروری چیز ہوگی کہ جسکا انکار ان لوگوں کو چھو نہیں پیر اسکے بعد
 فاروقیہ کے انکی خبری پس اگر فاروقیہ سے مراد روح ہوتی تو یہ حد راہ تمام عیسے علیہ السلام کو حجت
 نہوتی کیونکہ روح کا نال ہونا حواریوں کیسی جسم و شکل میں تھا بلکہ دل پر لکے تھا کہ ہوا ہوا حواری
 کا انکار حجتا مستبعد بلکہ ناممکن ہے اور دوسری دفعہ ان پر پہلے ہی عیسے کے روبرو اتر کر تھی پھر
 اسکے انکار کے کیا معنی تھے عیسے علیہ السلام نے اپنے نور نبوت دریافت کیا کہ بہت اکثر محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کا انکار کی تو اصل ہی سے اتہام کیا اور پھر حضرت کے انکی خبری از انجیل ہے کہ روح از ہے
 متحد ہے اسی طرح اسکو اپنے اتحاد ہے جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں پس روح کو عیسے علیہ السلام سے
 غیرت ناممکن ہے بخلاف محمد علیہ السلام کے کہ اُن سے بالکل غیرت ہے پس اور فاروقیہ کا لفظ ہوا
 دعویٰ پر دلیل ہے کیونکہ اور کا لفظ غیرت چاہتا ہے اور عیسے اور روح میں غیرت نہیں از انجیل
 ہے کہ وہ کالت اور شفاعت نبوت کے خاص میں سے ہے نہ روح کے کہ جو اندر سے متحد اور عیسے پر دلیل
 اور شفع ہونا جو فاروقیہ کی نسبت این بات میں کہ وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے
 نہ روح میں از انجیل ہے کہ این بات میں عیسے علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ وہ فاروقیہ نہیں
 وہ چیز جس میں سے کہیں میں یاد دلائیگا حالانکہ کسی رسالہ عہد جدید سے یہ ثابت نہیں ہوا ہے
 کہ عیسے علیہ السلام کے فرمائے تھے احکام کو حواری پھول گئے تھے پھر روح اگر انہیں دلائے
 تھے ہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے البتہ انکو عیسے علیہ السلام کے فرمائے تھے جسکا حکام و دلائے
 از انجیل توحید و تثلیث ہے جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ اِهْلَ الْكِتَابِ لَعَنَ الْوَالِدُ
 كَاثِمَةً سَوَاءٌ يَنْبَغِيَّا وَبَيْنَكُمْ اَلَا تَعْبُدُوْنَ اِلَّا اللّٰهَ وَلَا تَسْرِبْكَ يَدَيْهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ
 بَعْضُهُمْ اَبْعَادًا اِلَّا بَاكًا مِّنْ دُونِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ لَا يَرْضَىٰ لِقَابَ الَّذِي كَفَرَ اُولَٰئِكَ لَا يَتَذَكَّرُ

از انجیل

از انجیل

از انجیل

از انجیل

ہیں اور نہیں اچھے وہ ہیں کہ سوا اللہ کے ہم کیونکہ پوچھیں اور نہ شرک کریں اور ہم میں کوئی کیونکہ
 خدا کے سچے پرچنے نے اسے اچھا چلنے سے کہ عیسے علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں نے اس کے آئیے پہلے منکر
 کو دیکھا تھا کہ تم جب آئے ایمان لاؤ اس کے ظاہر ہوا کہ روح مراد نہیں کیونکہ روح پر تو وہ پہلے ہی
 ایمان کہتے تھے اور شہادت میں حضرت عیسے فرماتے ہیں کہ جب وہ آئے تم پہ ایمان لاؤ اور اچھا
 یہ ہے کہ عیسے علیہ السلام شہادت میں فرماتے ہیں کہ جہاں سزا آتا ہے اور مجھ میں نیکی کوئی چیز نہیں
 لیکن صاف لالت کرتا ہے کہ جہاں سزا ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ حضرت کی نبوت
 جہاں کے لیے ہے اور آپ عالم کے نبی ہیں اور نبی اپنی قوم کا سردار ہوتا ہے پس یہی تمام جہاں کے
 میں اور حضرت عیسے میت وصف نہیں کیونکہ وہ خاص نبی ہر نبی کے نبی تھے پس سوچو کہ ہر نبی کے
 عیسے میں یہ بات نہیں جیسا کہ آپ عیسے نے فرمایا ہے کہ مجھ میں نیکی کوئی بات نہیں بخلاف روح
 کہ وہ اور عیسے علیہ السلام ایک ہیں پس روح اور صاف نہیں ہو گئے وہ بعینہ عیسے علیہ السلام میں ہو گئے
 عیسے علیہ السلام کا یہ قول (کہ مجھ میں کوئی چیز نہیں) صادق نہ آئیگا اور اچھا چلنے سے کہ عیسے فرماتے ہیں غلط
 اگر میرے گواہی کی گواہی نہ آجی نہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا جابجا ہے کیونکہ حضرت عیسے کے رسول
 ہونیکے گواہی ہی ہے چنانچہ قرآن میں موجود بخلاف روح کہ وہ عیسے علیہ السلام کا گرد و نثار ہی
 تھی سو وہ حضرت عیسے کے پہلے ہی سے رسول جانتے تھے انکو روح کی گواہی کی حاجت نہ تھی ہاں مخالفوں
 کو حاجت تھی چنانچہ رد و رد روح ہرگز گواہی نہ دی دوسرے کہ روح بقول انصاری خدا حقیقی ہے جو رب
 اور صوفی اور معلول سے پاک ہے پس روح نازل نہیں ہو سکتی باوجود اسکے روح انہر ہوا کی مانند آئی تھی اور صوفی
 کسی پر کہ جن واسطہ کا اثر ہو جاتا ہے اس طرح عیسے علیہ السلام کے شاگردوں پر ہوا کا اثر ہوا تھا جیسا کہ انصاری
 نے لکھا ہے کہ جبکہ حضرت جبریل علیہ السلام نے نبی عیسے کو اپنے حضور اقدس میں جبریل کی وجہ سے روح کو
 جبریل نے کہا کہ جو تو میری عبارت کی اور پوپ کو یہ لوگ محال و حرام حکام کا غنا و مالک کی اطاعت کرتے
 ہیں اور اللہ کے رسول کو اس کے آگے نہیں لیتے پس مراد ہوا ہے کہ جسکو منہ کیا ہے ۱۲ منہ

اپنے تحرک کفر سے باز نہیں ملے۔ سلطنت آسمانی اور قوت روحانی و جسمانی کے ساتھ بڑے رعب و ہراس سے دنیا میں سول بنا کر بھیجا تھا سو اپنے اول ان شرریوں کو کہ جو اس کا شریک بنا کر غیر کو بوجھتا تھا خدا کے پہلے رسول کا انکار کرتے تھے اور انھیں عذاب دے کر کہتے تھے نہایت نرمی اور ملامت سمجھا کر ان کے عرصہ تک عذاب و نذر دیا لیکن جب سنا کہ ان کے اور سرچرچے سے تب بھی جانی اور تلوار آسانی سے سوجھنا دیا تب تک کو سرنگوں کر دیا اور آواز بلند نہ کیا کہ میں نبی امیر ہوں کہ جسکی خبر پہلے انبیاء و انبیاء خاصوں عیسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام آیا انہوں اور عیسائیوں میں میرے نام کی سنادی کی ہے اور میری کہ جلد تو یہ کرو نہ آسمانی سلطنت کا عہد قریب آیا اور احمد علیہ السلام خریف کیا پس میرے حق میں انہوں اول تو میرے بات سے دنیا میں سزا پاؤ گا پھر آخرت میں جہنم میں جاؤ گا۔ تبلیغ ان جانب ابی محمد عبدالحق مصنف کتاب آسمانیوں میں ہوا ہے ہندوؤں و عیسائیوں میں دوسری اور چوتھی ہے تہا ری خدمتیں انجام دیا ہوں کہ دنیا فانی ہے ہر چیز بھائی کی آئی جانی ہر سر عیش بھائی کا قصہ کہانی اس زندگی چند روزہ کو غنیمت جانو جس کو زندہ کر کہتے ہیں اور میں اہم پاؤں کا ناک ان احوال و صحت و عافیت صحت غنیمت محض عطا کی ہیں اور انہوں میں بن مانگے دی ہیں اسکے واسطے اس طریق پر چلو کہ اگر وہ راضی ہو اور آخرت میں اسے زیادہ عافیت و خیر باد اور وہ طریق حق ہے کہ اس کے بچے رسول مصلیٰ علیہ السلام کو مانو کہ مسیحی کو اور دوسریں سوچے رسول کی یہ علامت ہے کہ وہ خود رست باز نیکو کار تقویٰ اور لوگوں کو توحید و صلہ رحمی نیکو کاری راست بازی اور سب بھائی کی باتیں بتلاؤ اور اس کی حرام و حلال ملے یہی ایک صاف دلیل آپکی نبوت کی ہے کہ آپکی تلوار آسمانی تھی کہ اس کے مقابلہ میں تمام عالم اور طریقوں بادشاہ و دم و ابرار کے عاجز آگئے تھے اور آسمانی ہونا ظاہر ہے کہ اول تو دینی اور اخلاقی سخت ہوتی ہے کہ باپ بیٹے اور بھائی بھائی کو قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے سو اپنے دینی اور اخلاقی کی دوڑ اپنے جسمی سخت اور آسانی سے کی کہ آپکی پاس فوج تھی نہ خزانہ نہ اخوان نہ اہلکار نہ تبار و نہ مستغفار تھے پھر کفار و مشرکین نے فرمایا کہ تم اہل مکہ ملکہ تمام عرب بلکہ تمام عالم کو جاس طریق حق نہیں کافر ہے اور اس کے کچھ دوزخ ہے پھر درجہ بدرجہ تمام عالم سے جنگ ہوا جسے غالب سے آخو دین حق پہلا دیا ہوا نہ

چڑوں کی خبر کو دیکھ کر غصے سے دھڑکتے ہوئے میرے سامنے پہنچے۔ میرے سامنے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 میں غصہ پائی جاتی ہے حضرت کی رہنمائی نیکو کاری صلہ رحمی مروت سخاوت شجاعت علم و علم
 زہد و تقویٰ سب پر اظہار میں اشمس ہے پہر آپ کا خلق خدا کو ہدایت کرنا اور کفار و مشرکین کو
 کامل بنانا اور سب سے باز رکھنا کہ جو سب اہل عقل کے نزدیک میری تہنیت ہمارے ہاں
 بلکہ اہل بین من الامس ہے باوجود ان باتوں کے پہر آپ کی نبوت کی خبر تو رات و نچیل و زور
 وغیرہ کتب سماویہ میں باوجود یہود و نصاریٰ کے تحریف و تبدیل کے ایک موجود دیکھو جس شخص
 کچھ اچھی طرح سے لکھ کر کہا دیا چوتھا کسی کا گیارے کروہ جبرجین کے بنائے دعویٰ کرتا تھا کہ بنا دیا ہو
 پہر جو کوئی شخص اس کے کا تبار اور اس کے کارگر ہو چکا انکار کرے اور اپنی ہٹ دہری پھر کر کرے
 وہ شخص بے انصاف نہیں تو انور کیا ہے اب ہم اس کو منصب اور معاند کہیں تو جیسا ہے سید صاحب
 نبی یا رسول نے ایک جہان کو مودت اور رست باز اور نیکو کار بنا دیا سو اور ایک خلق خدا کو انہی
 کا کارناما کر کے کہا دیا ہو پس اس کے رسل ہو چکا جو کوئی ان کے چلا جائے اور دین حق میں
 نہ آئے تو بیشک وہ دشمن خدا ہے اور مردود و درگاہ کبریا ہے ﴿مِمَّا ذَا ابْعَدَ الْحَيٰۤۃِ﴾
 ﴿الْقَصَصُ﴾ ہاں جس نبی کا دین نہ پہلا ہو اور سچا چننے کے اس پر ایمان نہ لائے ہوں
 پس اگر کوئی کافر اس کے دین کا انکار کرے تو چننا بعد نہیں خطاب باہل کتاب
 لے یہود اور لے نصاریٰ اور لے در وقت قریب آگیا ہے اپنے نقص کو جانے دو وہ نبی
 کہ جسکی خبر موسیٰ علیہ السلام نے توہات میں اور عیسیٰ علیہ السلام نے انجیل میں دی ہے ان کا دین
 تمہارے پاس چکا ہے اب اس کو مانو اور حضرت پر کہ عیسیٰ دوسری جمیع انبیاء علیہم السلام کو منور
 پس اودانہ ایمان لائیں تاکہ یہ فرمے ہیں ایمان لاؤ تاکہ عذاب الہی نجات پاؤ چاند پر خاک ڈالو
 اور شمع عالم فرو کر دینے سے نہ بچاؤ یعنی حضرت کی نبوت جو توہات و انجیل میں کچھ تمہاری تحریف

خطاب باہل کتاب

باقی رہی نہ چھپاؤ پس اگر تم اب بھی ایمان لائے تو کہلاؤ گے اور اللہ تعالیٰ کو کیا سزا دے گا وہ کہ
فَإِذَا جَاءَ حَدِيثُ الْعَدُوِّ وَالْمُؤْمِنِ فِي مَعَادٍ وَدُرُودٍ قَدْ قَامَ كَلَامُ تَابِعِينَ وَدُرُودٍ قَدْ قَامَ كَلَامُ تَابِعِينَ *
فِي آدابِ حُلُولِ وَاسِلٍ عَلَى الْأَمَامِ لِمُسْلِمٍ فِي خَاتَمِ النَّبِيِّينَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَآلِهِ وَارْحَمَهُ اللَّهُ

بحث دوسری حضرت کے خاتم النبیین معنی میں

واضح ہو کہ جب نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور قرآن مجید کا کتابی ہونا ثابت کر دیا تو آپ کو
ہر دعویٰ کے قبول کے واسطے قرآن کی آیت یا بیحد غیر اصل علی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کافی ہے اور دلیل
کی کچھ ضرورت نہیں کیونکہ اللہ اور اس کے رسول سے زیادہ کس کا قول مقبول نہیں ہے پس اسرار اس کے رسول
کے قول کو ماننے پر سو امر و رد ہو چکے اسحق بھی ہے کیونکہ دلیل سے کہ جبکہ اکثر شتمات کی بنا پر
اور غلطوئات اور شہوات بلکہ کافویات پر ہوتی ہے مدعا کو بطور نظر کے کہ حسین اکثر ظلمت پسند
کے غلطیاں طبع ہوتی ہیں حائل کیا کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کی کتبہ حقیقت معلوم اور رسول کو
اللہ بذریعہ وحی یا الہام کے اطلاع دیتی ہے پس میں کی طرح سے غلطی کا احتمال نہیں پس اب ہم مدعا ثابت
کرتے ہیں قال تبارک و تعالیٰ اَلَا اَحَدٌ مِّنْ رَّجَائِكُمْ عَلٰى اَنَّ رَسُوْلًا لِّلّٰهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّیْنَ
یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کسی مرد کے باب نہیں لیکن اللہ کے رسول اور سب نبیوں کی مہر یہی شخص قرار
خاتم کو بکسر تے پڑا ہے پس اس تقدیر پر یہی معنی ہے کہ محمد سب نبیوں کے پیچھے نہیں ہیں بلکہ آپ کو
نبی نہ کہ پہلی تقدیر پر یہی معنی ہے کہ حضرت سب نبیوں کی مہر ہیں کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہ ہو گا سلسلہ

سلسلہ یا نہ کہ پہلے سب نبیوں کے نبوت میں لفظ فارغیت کہا جانا تھا جب عیساٰ نبیوں کے بعد کہ اس کے بعد صلی
اللہ علیہ وسلم کی نبوت صاف ظاہر ہوئی ہے تو اس لفظ کو بھی اٹھا دیا اور یہی جائے پر شکا ترجیح دیکل کہا اور نبی کے کہنے کا
تفسیر روح کے ساتھ کی اور نبوت کی ضمیر میں ایک طرف یہ سمجھنے لگے کہ روح آتی ہے اور نبیوں کو بھی ملے
نہ انقیاس نہ کہ بالکل نام نہاد چاہو اور نہ حضرت کے بعد کا انتقال ہو چکا تھا اور زمین میں حاد حقیقت
بیٹے نہ جتے میرا یہ کسی مرد کے باب حقیقی نہ تھے تاکہ آپ کا بیٹا آپ کے پیچھے نبی نہ نہ ہو تا اور خاتم المرسل
ہو جس فرق لازم آتا ہے القیودین کی راہ سے اسب پہنچے باب جس اسب آست آجکی اولاد ہے اور نہ

آپ سب نبیارسے افضل ہونے میں قال اللہ ﷻ کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ اَلَا يَتَذَكَّرُ
 لے بہت تمہاری سب لوگوں سے افضل ہوا اور یہ ظاہر ہے کہ بہت کا فضل ہونا سبب کمال نبی کے ہے اور
 یہ کمال نبی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال کے تابع ہے پس جہاں بہت تمہاری تمام تمہاری افضل ہے نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کو کہ جگہ کمال سے ان کی بہت کو فضیلت حاصل ہوئی اور سب نبیاء علیہم السلام
 افضل ہیں صحیحین میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فَضِّلْتُكُمْ عَلَى الْاَنْبِيَاءِ بِسِتٍّ مِّنْكُمْ اَلَا يَتَذَكَّرُ
 نے سب نبیاء پر جو چھ چیز کے سبب فضیلت دی ہے صحیح ترمذی میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 اِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ كُنْتُ اَعْلَمُ النَّبِيِّينَ اَلْحَدِيثُ کہ قیامت کے روز میں تمام نبیوں کا پیشوا ہوں گا ترمذی
 اور دارمی نے روایت کیا ہے کہ نبی علیہم السلام فرمایا ہے میں پچھلوں اور پہلوں میں سب زیادہ اللہ
 نزدیک مكرم ہوں اور خیر نہیں نبی خیر کی راہ سے نہیں کہتا اور بہت سی احادیث صحاح میں مضمون کی
 وارد ہیں اور دلیل عقلی یہ ہے کہ ان کی شریعت سب شریعتوں سے کامل ہے جیسا کہ ہر شریعت کا ہی
 ہو چکا ہے اور کامل ہونا شریعت کا نبوت کے کمال کی دلیل ہے پس آپ سب اہل شریعت سے کہ وہ نبیاء
 علیہم السلام ہیں ان میں ہر ایک سے افضل ہیں و دوم وجہ یہ کہ شوق کا کمال اور اس کی زیادتی جنت
 ہر شوق ایک سے بڑی کمال اور زیادتی سے ہوتی ہے اور نبی کا لفظ نبوت شوق ہے اور حضرت کی نبوت
 اور انبیاء علیہم السلام کی نبوت بہت زیادہ اور کامل ہے چہ وجہ وجہ اول یہ کہ ان کی نبوت
 کے لیے قیامت باقی ہے بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کہ ان کی نبوت ایک یا دو عین تک ہی پس کی گئی
 سو برس تک کی اور زیادہ کم رہی اور حضرت کی قیامت تک ہی وجہ دوم یہ کہ حضرت تمام خلق
 کے لیے جنت میں جہنم تک جسے نبی میں بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کہ ان کی نبوت خاص ایک ہی قوم کے لیے

لے اول یہ کہ کچھ کلمات جامعہ عطا فرمائے کہ میری ایک بات سے بہت سی باتیں سمجھی جاتی ہیں دوم
 یہ کہ کھنڈ پر بھی رعب دیا گیا اور اس سے فتح حاصل ہوئی تو ہم یہ کہ میرے لیے مالی غنیمت حلال کیا گیا چہ وجہ
 شفاعت ہوگا کہ قیامت کو سب کا خلیع ہوگا تو یہ کہ پہلے ایک قوم کا نبی ہوتا تھا اور حق نام عالم کا نبی ہوا شریعت

مجہد شریعت صحیح کی ۱۲۸۷

اول دلیل عقلی حضرت کی فضیلت
 وجہ اول
 وجہ دوم

ایس کوئی بڑا رویداد کا کوئی سوکا اور کوئی کم کوئی زیادہ کا بنی تھا علیٰ ہذا القیاس جس پر سوچیں جو حق
 حضرت کی نبوت کا انتظام ہوا اور کسی نبی کی نبوت کا اثر مقدس نظر نہ آوے کہ لاکھوں آدمی حضرت ہی
 حیات میں اور کروڑ آدمی حضرت کے بعد اپنے اور بیگانے ہر قوم کے حضرت دین میں نے اور ہر مری
 حضرت کا اتباع نہ ہونے کیا اور حضرت کے حرام و حلال کو عمل میں لائے بخلاف اور انبیاء علیہم السلام
 کے ان کے متبعین بہت ہی کم ہیں شہدہ عیسیٰ علیہ السلام اور کے بعد موسیٰ علیہ السلام متبعین ہی کہ کچھ نہیں
 بلکہ عیسائی تو اگر کل کسی قدر مسلمانوں سے زیادہ ہیں جو اہل جب ہم نبیات کے کچھ کہ جنہی صلی اللہ
 علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور پہلے انبیاء کی شرائع اور ادیان کی ناسخ ہیں اور انبیاء علیہم السلام کا اتباع کا
 زمانہ مسین اور محصور ہوا شلا موسیٰ کے اتباع کا زمانہ عیسیٰ علیہ السلام تک اور عیسیٰ علیہ السلام کا محصور صلی اللہ
 وسلم کے پس تین زمانہ کے لوگ تو ان کے متبعین کو بلاو گے اور بعد کی حقیقت میں متبعین نہ ہونگے بلکہ ان کے
 کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام بعد جو بیرونی انکی بیرونی مگر گما حقیقت میں موسیٰ علیہ السلام کا متبع نہ تھا خیال
 کرو کہ حضرت کے اتباع کا زمانہ حضرت کے قیامت تک بنیاد ہے اور ان کا زمانہ محصور ہیں ان کے متبعین
 حضرت کے متبعین زیادہ نہیں ہو سکتے علاوہ اسکے اس زمانہ بنیاد میں حضرت تمام عالم کے لیے اتباع
 اور ان کا خاص بنی اہل کیلئے جوابی علم تابع دو قسم ہے ایک حقیقی کہ کل جامع حکام میں
 متبع ہوں دو غیر حقیقی یعنی رسمی کہ اقل یا قلیل احکام کا اتباع اور اکثر کا انکار یا ترک بغضت پر
 اگر ہم مول جو اسے قطع نظر کریں تو یہ کہتے ہیں کہ ہمارا کلام تابع حقیقی ہیں رسمی میں جیسا کہ وہ
 سالار حضرت شاہ دارو شاہ سالار کا اتباع کا دعویٰ کرتے ہیں اور حقیقت میں ان کے متبع نہیں ہیں
 اس طرح عیسائی لوگ حضرت عیسیٰ کی حقیقت میں متبع نہیں کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں
 تورات کو سننے نہیں آیا بلکہ یہ کہو پدا کرنے آیا ہوں حالانکہ تورت میں خضریر و زنا وغیرہ صدمہ اشیاء
 حرام ہیں اور عیسائی انکو مباح جان کر کہتے ہیں پس عیسائی سوائے دو ایک ایک کے اور کسی حکام میں

عیسے کے متبع نہیں ملے وہ ایک یہ کہ کثرت عیسائیوں کی اخیر قرن میں ہوئی جو مال قرن علیہ السلام
 میں کچھ لوگ عیسے علیہ السلام کے متبع تھے سو وہ اصل عیسائی بہت ہی کم تھے اور یہی وہی کسی طرح مسلمانوں
 سے زیادہ ہو ہی نہیں سکتے پس حجت ثابت ہو کہ حضرت کی نبوت پر نسبت اور انبیاء عیسیہ السلام
 زیادہ اور کامل ہوئی تو وجہ قاعدہ مذکورہ کچھ انبیاء عیسائیہ سے زیادہ اور کامل نبی ہیں قاعدہ
 انبیاء علیہم السلام کا پسیدہ کیسے نہیں فعل ہونا تھیں لہذا یہ حال تھا کہ لَقَدْ أَفْضَلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ
 عَلَى بَعْضٍ ^{الایہ} یعنی بعض انبیاء کو دوسرے بعض پر تفضیل دی تھی اور تفضیل نبی خاصہ کی تھی ہے
 کذا فی شرح فقہ اکبر لیکن حضرت کی تفضیل تیل قرآن و احادیث صحاح و اجماع بہت ہے اس کے کذا فی
 الشفاء حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام خلق کے نبی ہیں ہر ایک تمام جہان کے نبی
 قرآن و احادیث و روایات قطعیہ ہے اور انجیل ہے یہ کہ وَقَدْ أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ لَدُنَّ نَبِيِّنَ
 مُحَمَّدٍ سُبْحَانَكَ عَنِّي غُفْرَانًا سُبْحَانَكَ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ ^{انجیل} اے نبی اللہ کے رسول اللہ کی
 جہدہ اللہ کو اس کی طرف سے ہر ایک طرف آیا ہوں اور انجیل ہے یہ کہ اَيْسَ تَبْذُرُونَ لَدُنَّ
 نَزْلَ الْفُرْقَانِ كَالْعَبْدِ الْكَافِرِ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا يَوْمَ تَرْجَى كَرْسَى كَجَنَّةٍ لِيَوْمِ
 عَلِيٍّ (مسلم) ہر قرآن آملانہ تمام جہان کو شاد و صحیحین میں روکان النبی یبعث الی قومہ ص
 و يُعِثُّ إِلَى النَّاسِ عَامَةً کہ پہلے نبی نبی قوم فاعل ہوتا تھا اور تمام لوگوں کی ہوتی تھی
 حضرت تمام جہان کی نبی ہیں کچھ عرب کی خصوصیت نہیں و قیامت تک تمام عالم میں مقبول دین کیا یہ نبی
 اور کوئی نبی نہ آئیگا پس جب کسی شخص حضرت کے دین میں آئیگا خواہ کیسی ہی عبادت و ریاضت کرے
 دائمی سے نجات نہ پائیگا جیسا کہ قرآن میں مذکور ہے وَصِيتُكُمْ لَكُمْ اَلْفِ سَلَامٍ نَبِيٍّ مِنْ سَلَامِ
 فَوْضِ هُوَ اَوْ رِبِّكَ لِيَسْأَلَكُمْ عَنْكُمْ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ اَلَمْ تَكُنْ مِنْ سَمْعِهَا اَلَمْ تَكُنْ مِنْ سَمْعِهَا
 وَتَقَالَ اِنَّ الَّذِي عِندَ اللّٰهِ اَلَا سَلَامٌ کہ دین مقبول اس کے نزدیک ایک سلام ہے و قال

وہ

انجیل

وَمَنْ يَتَّبِعْ عِبْرَةَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَكُنْ يُقْبَلُ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْغَنِيِّينَ
 اسلام کے دین اختیار کیا تو وہ قبول ہوگا اور وہ شخص خیرت میں بہت ہی نقصان پائے گا اور وہ بھی
 کیونکہ اسے تو پہلا جانکر اور دین اختیار کیا تھا اور تیس بہت سعی کی تھی انجام کار وہ سعی اس کے حق میں
 بڑی بے برکت آیت سے صاف معلوم ہو کہ انسان کی نجات دونوں میں سے کام اختیار کیے نہیں بلکہ اور
 اسلام میں بڑا رکھتا ہے کہ اللہ کو ایک اور حج علیہ السلام کو خدا کا رسول برحق سمجھیں اگر کسی اللہ کو ایک خدا اور
 محمد علیہ السلام کو خدا تو اس کی ہی نجات نہ ہوگی کیونکہ یہ کہو دین اسلام سبب نجات ہے اگر ایک انغم کے حاصل ہوا
 اور یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأُحْمِلَنَّ بِأَحَدٍ مِنْ هَذِهِ
 الْأُمَّةِ يَهُودِيٍّ وَلَا نَصْرَانِيٍّ تَشْرِكُ بِي وَلَا يَكْفُرُ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَّا كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ
 رواہ مسلم کہ مجھے قسم ہے اُنکی کہ جسے اہل میری جان کے کہ اس تمام عالم میں کہ جسکی طرف میں رسول ہو گیا
 جو شخص کہ جسکو میری خبر پہنچی خواہ وہ بیڑی خواہ نہضانی ہو اور ہر چہ پہنچا نہ لائے اور اسی حالت میں کہ تو
 وہ بلا شک ہمیشہ عذاب نار میں بیگا **ف** حضرت نے فرمایا کہ جسکو میری خبر پہنچی اس سے معلوم ہوا کہ
 لوگوں کو حضرت کی خبر پہنچے جیسے کہ پیاروں اور نا پو کے بعض لوگ جو انکو فقط اللہ کا ایک بنا ہی
 کفایت قرار دے کہ تو کہ جسکو عقل دریافت کر سکتی ہے اور حضرت پر ایمان لائیں یہ بخیر لوگ مجبور ہیں
 قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ اَقْرَبَ النَّاسُ حَتَّى يَشْهَدُوا اَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَتْ
 حُجَّتُهُمْ شَرْعًا لِلَّهِ اَعْدِيَّتُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ والنجاری حضرت نے فرمایا کہ مجھے حکم آئیوں ہو کہ تم میں سے
 سے جہاد کیے جاؤں جب تک کہ وہ اس کے ایک ہونے کی اور محمد کے رسول ہونے کی گواہی نہیں۔ اور بہت سی حادث
 صحیح روایت قرآن میں مطلب پر بنا ہیں پس وہ جو بعض کہ عقل کہتے ہیں کہ اپنے دین پر مضبوط بننا چاہے
 سب سے بڑا ہے کہ سب کو خدا سمجھ لیا کہ بعض غلط ہے اور یہی غلط ہے کہ جو بعض ادا کرتے ہیں
 کہ فقط اللہ کو ایک بنا کر نجات کے لیے کافی ہے اور دلیل یہ کہ میں کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ جسے لا الہ الا اللہ

وہ جنت میں جائیگا حالانکہ یہاں حضرت کی رسالت کا ذکر نہیں اسکا جواب ہے کہ حضرت نے خصال کے واسطے اول جزو کو ذکر فرمادیا، روز لا الہ الا انت تو یہ تو یہی کہتے تھے حالانکہ انکو نماز کے واسطے غور کی رات کا اتوار کرنا شرط ہے اور رسول کے وہ اہل رہیں چنانچہ قرآن احادیث میں نکالنا اہل ربوبی کی تہذیب ہے حضرت کو معراج ہوئی اور جاگتے میں رات کو براق پر سوار ہو کر مکہ سے بیت المقدس پہنچا اس آسمان نو پر گئے پہرے کے جہان تک کہ چاہا اس رات میں جنت و دوزخ کی یہی سیر کی نماز پانچ وقت کی وہیں فرض ہوئی رات کو حضرت مکہ کی مسجد الحرام سے مسجد اقصیٰ تک سیر کرنا اس آیت کے مناسب ہے، سُبْحَانَ الَّذِیْ اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَا نَحْنُ لَمْ یَقْعِدْ لَیْلَیْنِ الْمَسْجِدِ الْمَحْرُومِ اَللّٰہِ یَعْلَمُ اَکْبَرُ وہ جس نے سیر کر لی اپنے نبی سے (محمد علیہ السلام) کو مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک رات میں الایہ اور باقی تفصیل احادیث صحاح میں مذکور ہے کہ قد شرفک حدیث ترقی ہو چکی ہے کہ جو بالخصوص لکھا کہ روایت جبرائیلؑ اس منکر کے لیے خوف کفر ہے ف بعض لوگ محدث منسول جہان کا انکار کرتے ہیں اور جسم سے فقط سبب التمسک نہ نکالتا تھے کہ آسمان نو پر روح کے ساتھ جانا ثابت کرتے ہیں اور دلیل لگاتے ہیں کہ معاد یہ تعراج کی نسبت قبول فرماتے ہیں مکان مرید اصالحتہ کہ ایک خواب سچا تھا اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی یوں منقول ہے ما قلنا جسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ للمعلوم کہ معراج کی رات حضرت کا جسم مبارک گم نہ اور قرآن میں بھی اسکا ذکر ہے وَمَا جَعَلْنَا الْقُلُوبَ الْاَلْقٰی لَا یَذٰکُ الْاَلْقٰی لَئِنْ اَشَیْنٰہُ لَآ یَسْمَعُ جبرائیل کہنے پر کہو اے نبی دکھلایا تھا کہ لوگوں کی حق میں فتنہ بنادیا جواب اکی دلیل کا یہ ہے کہ ان تو یہ روایتیں کہ جبرائیلؑ معراج کے بارہ میں منقول ہیں ان احادیث صحاح کے خلاف ہیں صاف جسم کے ساتھ آسمان نو پر جانا کو یہ صلاحیت نہیں کہیں میں ذکر فرمادیا وہی دوہم اگر انکو بہرہ جہ تسلیم ہی کیا جاوے تب بھی مخالف کا معائنہ ثابت نہیں ہو اگر نہ حضرت کو سچا معراج جانی کے

معراج کا ذکر

(۱)

خواب میں یہی کہی بار معراج ہوئی تھی تو ہم کہتے ہیں کہ تمہاری ان روایتوں سے یہ ثابت ہے کہ حضرت کو خواب میں اجڑ ہوئی پس یہ نہیں ثابت ہوتا کہ یہی بیداری میں معراج جسم کے ساتھ نہیں ہوئی سو ہم سنا یہ فتح کا میں ایک سے بعد ایمان لائیں اور حضرت کو معراج کئی برس پہلے ہوئی سو انکی روایت میں علامہ ان صحابہ کے مقابلہ میں کہ جو اس وقت موجود تھے معتبر نہیں ملے لہذا فقیر نے عائشہؓ ہی ایک سے بعد حضرت کے نکاح میرا میں سو یہ بھی اس وقت نہ تھیں چہاں رحم عائشہ رضی اللہ عنہ کے قول سے مخالف کا مدعا نہیں ثابت ہوتا کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ جسم روح جدا ہوا مع جسم کے روح اور گئی اور قرآن کی آیت کا یہ جواب ہے کہ خود یہی آیت ہمارے دماغ کے لیے دلیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں اس معراج کی نسبت فتنہ فرماتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت کا خواب میں ہمارا فونیر تشریف لیا جانا فتنہ نہیں ہو سکتا کہ جس کے خواب کی بات کو لوگ ایسا مستبعد و عجیب نہیں سمجھتے کہ اسکی تکذیب کر کے کا فر اور مرتد ہو جائے اور شور وغل مچاتے ہوں اگر کوئی جسم کے ساتھ حالت بیداری میں افلاک پر جانا بیان کرے تو انکو ابدتہ معلوم ہے اور عجیب جانا کرتے ہیں پس معلوم ہوا کہ حضرت نے جسم کے ساتھ حالت بیداری میں افلاک پر جانا بیان فرمایا تھا سو وہ لوگوں کو حق میں کہ جو ضعیف الامکان تھے فتنہ ہو گیا تھیں نہ وہ ہوا کہ رویا کے معنی آتے ہیں خواب کے نہ کہے جاویں بلکہ رویت بصری مراد لیا کیونکہ لفظ روایا کچھ خواب ہی کی ایک سے مخصوص نہیں ملے لوگ حضرت کے جسم طہر کا افلاک پر جانا ہی دلیل سے محال سمجھتے ہیں کہ ان میں دروازہ ہے کہ حضرت ہمیں سے اوپر گئے ہوں کیونکہ تمام آفاق کا مقتضی طبعی ایک ہے اور ایک خاصیت ہے یہ بلال معراج کیونکہ عارضہ ہو سکے اور نہ آسمان ٹوٹ چھوٹ سکتے ہیں کہ آپ تو بڑے پور کر اور تشریف لینگے ہوں کیونکہ اس لفظ طہر میں اشارہ ہے جس جواب کی طرف کمال حقیقت قابل ہیں اور وہ یہ کہ انسان کو نزدیک کر کے کرے کیا لطافت آجاتی ہے کہ جسم ہی میں نہ لڑا اور لوگوں کے روم کے لطیف ہو جاتا ہے پس حضرت کو تمام نفوس سے کامل ترین ہیں آپ کا جسم مبارک روح کا اثر رکھتا تھا اور طیف جبروت کا آسمان کے لیے چھوٹے ہو گئے ہاں رکھتا ہے اس سے کہ جیسا نظر کا آئینہ سے پار ہونا اور یہی وجہ تھی کہ علی قول مشہور حضرت کا سایہ تھا اور اسی وجہ سے انکی طرف حضرت تہوڑے سے وعدہ میں تشریف لینگے چونکہ اولیاء کو یہ لطافت اور درجہ کا ترکیب حاصل تھا معراج

فلکیت میں یہ حال ثابت ہو چکا ہے جواب یہ کہ اول تو فی کے مقابلہ میں کسی عقل کا اعتبار نہیں
 چنانچہ یہ بیان پہلے نہ آؤ وہم احال میں درج نہ ہوا تھا اسے نزدیک سپر مٹی ہے کہ اس کے ارد گرد اعتبار
 سے اس میں پیدا نہیں ہوئے بلکہ باجائے اختیار پیدا ہوئے ہیں سو یہ بالکل غلط ہے جیسا کہ سکا ذکر
 پہلے فرمایا ہے کہ اس قدر مختار نہ آتا کہ وہ دروازے کے جوں اور اسے حضرت توفیق
 کیلئے ہی اور شخص کا تہان میں ہونا محال کہے ہو گا کہ یہ ثابت کرے سو ہم اس بات پر قائل ہیں
 کہ اسانہ منطقہ کی حیثیت تیز رفتار ہے اور قطبین کی جگہ بالکل ساکت ہے اور اس کے ہی قائل ہو کر تہا
 میں بناویر میں اور کوئی حاوی اور کوئی محسوس اور کوئی نہایت قول اور کوئی نہایت چٹا کہ اس طرح
 جو ہری کہیں تو جگہ ہے اور ایک جسم تہان میں نہایت روشن ہو گیا ہے کہ اس کا سبب بادہ نور
 آفتاب اور اس کے گرد مانتا اور اس کے گرد کوثر کہتے ہو علی ہذا القیاس اور بہت اختلافات
 آساؤ نہیں تہا سے نزدیک ہی مسلم ہیں اور کوئی قادر مختار مرجع تہا اور سبب خلک کا مقتضی طبعی
 تو یہ اختلافات بعد کیوں ہو چکے ہر جگہ ایک کیوں ہو ایسے جواب تم سکا دو گے وہی ہم دروازہ ہوتا
 دیکھ چہاں ہم جہنم کے حکمران تہاؤں کا ٹوٹنا پھٹنا محال بت کیا ہے وہ مقامات ہی
 بالکل بے اصل ہیں چاک کسی کچا ثبوت کامل نہیں ہوا چھوڑ کر یہی تسلیم کیا جاوے تو اسرار کی
 دلیل سے فقط نویں ہاں کا ٹوٹنا پھٹنا محال ثابت ہوتا ہے نہ تو تہاؤں کی پس یہ سبب مائیں
 خلل انداز نہیں کیونکہ ہم حضرت کی حوالہ نویں تہاں سے باہر نہیں کہتے بلکہ انہوں میں با نوبت تک
 کہتے ہیں فائدہ شب معراج کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اندر تہا کو آنکھ سے دیکھنا صیغہ کے نزدیک
 مختلف فیہ ہے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور سب سے صحابہ اس کے قائل ہیں عیسیٰ صلی اللہ علیہ
 چند صحابہ سکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دیکھی آنکھ سے دیکھتا تھا یہ صریح حضرت
 کی بہت سبب متوں کے فضل ہے و قال لعلکم خیر امہ و خیر لکم اللہ

وہ

وہ

وہ

وہ

وہ

وہ

وہ

وہ

اور دوسری کا وکال لک جَعَلْنَاكَ اِمَامًا قَاسِمًا لِّتُكَوَّلُوا بِهَا كَيْفَ تَعْلَمُ وَتُؤْتُوا لِمَا يَكُونُ لَكُمْ رِيسًا وَلَقَدْ جَعَلْنَاكُمْ اُمَّةً سَوِيَّةً مِّنْ قَبْلِ هٰذَا وَلَئِن لَّمْ يَهِدِ اللّٰهُ لِرِيسٍ لَّا لَكُمْ اَمْرٌ
 اور دوسری میں سبط بنے تلواری ہت بنایا کہ قیامت کو تم اور سب لوگوں پر گواہ ہو اور رسول تم پر
 گواہ ہوگا اور غیاب ہے کہ جبیر کوئی گواہ آتا ہے تو وہ اسے اولیٰ اور بہتر مانتا ہے کیونکہ اگر گواہ پہنچے
 ہو تو کسی گواہی کا کیا اعتبار ہے پس امت محمدیہ کو اسے سب لوگوں پر بنایا پس جو جب بیان سنا تو
 یہ سب اولیٰ اور بہتر بنے اور دوسری وجہ یہ کہ جب ہمارے سوا محمد علیہ السلام سب اور بہتر ہو کر رہے
 افضل ہیں تو ہم کے متبعین سے افضل ہیں تو سیری وجہ یہ کہ اس امت کو دین پورا اور کامل ملا دیا گیا
 پہلے نام نہ رہے ہوا خلاف اور بہتر ہو کر آگے نکلا اقصیٰ ملا تھا لہذا نسخ ہو گیا چوتھی وجہ یہ کہ بیت تمام بنیاد پر
 کو امتی ہے بخلاف اور بہتر ہو کر کسی کوئی ہوئی کوئی نہیں بنے کوئی عیسے کو کوئی محمد علیہ السلام کو نہیں بنے اور اس کا
 یہ ہے کہ اور بہتر ہو کر واسطے عجب وقت مختار ہوئے تھے اور اہم کہ اور اس کے واسطے محنت کو کم اور بہتر
 چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت کی اور یہ دو نصاریٰ کی بقیال ہے کہ جیسا ایک
 نے کسی کو ضروری پر مقرر کیا لکھنے دن تک ایک قیاطہ دو گالیں دے جو ہیں اور نصف النہار تک
 ایک قیاطہ پر کام کیا پھر آئے کہا کہ نصف نہا ہے جو کوئی عصر تک میرے کام کر گیا تو اسے ایک قیاطہ
 دو گالہ سودہ نصاریٰ ہیں کہ ایک قیاطہ پر آئے وہ کسی عصر تک ہی کام کیا پھر آئے کہا کہ چھٹیں
 عصر کے قریب غروب تک میرا یہ کام کر گیا تو میں سے دو قیاطہ دو گالہ پڑیں تم ہو کر تنے عصر سے
 غروب تک قیاطہ پر کام کیا بلا شک تمہارے دو چیزا جہ ہے پس یہ سودہ نصاریٰ ناراض ہو کر خود
 کام پڑی تھیں کیا اور ان سے کم مزدوری پائی اور تمہارے فرمایا کیا عینے کہ تمہارا غرضی دبا کہ تمہاری
 کہا نہیں لہذا تمہارے فرمایا کہ میرا فضل ہے جسے چاہوں دن و ماہ انجاری یا دہشت ہی احادیث صحیحہ
 اسباب میں رہیں (جب سلمہ میں امت متفق ہو وہ حق ہے اور ان کا مخالف مردود
 ہے) ترجمہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ حجۃ امۃ محمد بن عبد اللہ الصَّلَاةُ

لہ اور غیبی نبی عیسے علیہ السلام سے یہی مضمون منقول ہے ۱۲۸

اجماع امت کے مذہب میں

کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بہت گرامی پرتق نہ ہوگی ویکل اللہ علی الجہاد ویشترک الشکر والکرام
 رواہ الترمذی کہ اندکانہ جامعہ ہے اور جو شخص جامع کے کلام اکبلا جہنم میں گیا واتبع الشکر
 الاکثر ظہور رواہ ابن ماجہ تا بعد ہی کروٹ ہے گروہ کی بنی میری بہت میں جس میں حدیں بہت کم
 ایک طرف نہ ہوں سبکی بیروی کو کیونکہ جامعہ کثیر گروہ کی کیونکہ لاکھ حکم کل سب گروہ ہوں تو
 غالباً سب گروہ ہلا دیں اور سب گروہ ہونا باطل ہے کیونکہ اگر تمام بہت گروہ ہو تو قرآن کی تکذیب
 آوے اور امت و طواغیر مونا غلط ہو جاوے بہت محال ہے تو امت کا گروہ ہونا ہی محال ہے اور بہت
 احادیث صحیحہ میں ہمارے میں رسول جب ایک ایک شخص کا حق پر ہونا ممکن نہ ہو سکتا ہو کہ
 انکا مجموعہ میں جامعہ ہی گروہ ہو جاوے جو اس اجتماع سے ایک کو دوسرے کی را کو اندھا توت
 حطا فرماتا ہے اور جامعہ کو اپنا وعدہ سچا کر نیے واسطے کرت دیتا ہے دیکھا کیا کیا ہاں کہ شخص
 کوڑ سکتا ہے پس جب بہت ہاں حج کیے جاویں تو انکو بہر شخص نہیں توڑ سکتا پس حکم محمود کا ہاں
 کے حکم سے غیر ہے (پھر امت میں صحابہ افضل ہیں اور صحابہ میں سب سے افضل
 ابو بکر صدیق پھر عمر بن خطاب پھر عثمان بن عفان پھر علی بن
 ابیطالب علی ترتیب خلافت رضی اللہ عنہم اجمعین) کہ جس جاہلوں میں
 کے بہت فضائل نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرما ہیں لیکن جی پڑے حضرت ابو بکر و عمر
 کے فضائل کو کثرت پایا اور ان سے حاصل ہو کر ان کے فضائل اور زیادہ ثابت ہو تو سب ضار و مہار
 نے کہ غلطی نہ آو و صفت قرآن مجید میں موجود ابو بکر صدیق کی فضیلت بالاتفاق کیا اسی وجہ سے انکو
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہند خلیفہ بنایا پھر ان کے بعد عمر کی فضیلت بالاتفاق ہوا البتہ بعض علما نے علی کو
 عثمان کی فضیلت دی ہے لیکن اکثر متقدمین عثمان کو علی کی فضیلت دیتے چلے آئے ہیں پس اب کوئی
 وجہ ضرور ان کے پاس ہوگی کہ انہیں جہور کی مخالفت کرنا چاہا نہیں کہ فضائل ان صحابہ کے گنے گنے

جواب سوال

جواب سوال

انشاء اللہ تعالیٰ (پہرہ جو بدلی لڑائی میں حضرت کے ساتھ ہے) :
 جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فونکی تکلیف سے مکہ چور کر دین میں تشریف لائے تو اس کے وہ سر سال
 سنا کہ ابوسفیان شام کے ملک سے قافلہ کے ساتھ آتا ہے حضرت بن جبر اور تین سو تیرہ صحابہ ساتھ
 کر اُمیت شتر مہاجرین اور باقی انصار تھے قافلہ کے پیچھے تھے ابوسفیان بن جبر یا زنا فائدہ لیکر
 بھاگ گیا اور مکہ میں جبت خبر پہنچی تو ابو جہل قریب بیکہ را آدمی کے لیکر حضرت مقابلہ کو نکلا
 تو کہے قریب ایک میدان میں بدر ایک گواں تھا وہاں آکر مقابلہ ہوا اللہ اس سرور مسلمانوں کی
 مدد کو تھا گنڈا بچے بہت کافر قتل ہوئے ابو جہل بھی مارا گیا اور نہایت رقتا رہنے چند صبی
 بھی شہید ہوئے آخر کفار کو شکست ہوئی سوان صحابہ کے بہتے فضائل قرآن احادیث میں لکھیں
 اور ان کے واسطے جنت کا وعدہ کیا گیا غفار اور یہی نہیں شریک ہیں پہرہ جو احد کی
 لڑائی اور بیت ضولن میں شریک تھے مدینہ کے قریب ایک پہاڑ کا نام ہے
 بدر کی لڑائی کے بعد مکہ کے کافر حضرت پرچہ آئے حضرت مع صحابہ کے مدینہ سے حکمران کے پاس
 اُسے مقابل ہوئے اول کفار کو شکست ہوئی حضرت نے چند شخصوں کو ایک گھاٹی پر تیر انداز کی
 لیے محافظ بٹھلا رکھا تھا جب کفار بھاگے تو وہ لوگ بھی ٹوٹ کیواسطے آئے پیچھے دوڑے کفار
 گھاٹی کو خالی پا کر پیچھے سے مسلمانوں پر تیر بھانے لگے سوچو حضرت حمزہ وغیرہ قریب شہر تھا
 کے شہید ہو گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی سرباز پرچہ آئی اور لکھنوت کا کنارہ ایک کافر
 کے پتھر پھینک کر خیسے ٹوٹ گیا پر صحابہ نے جمع ہو کر حملہ کیا آخر معاملہ برابر برابر سوان صحابہ
 بھی قرآن احادیث میں بہت فضائل لکھیں یہی ہیں اس لڑائی کے حضرت مکہ کو عمرہ کی نیت
 چلے مکہ کے قریب ایک گواں حدیبیہ جب حضرت وہاں پہنچے تو اہل مکہ مانع آئے حضرت عثمان
 کو صلح کے لیے کہیں بھیجا پیچھے کئی مشہور کردار عثمان کو اہل مکہ نے شہید کر ڈالا جب حضرت نے

قصہ احد و بیت ضولن

یہ سن تو بقصد اسکے کہ اہل گد چل کر یہ صحابہ کو قریب تیرہ سو گتے بلایا اور ہاتھ میں ہاتھ لیکر
 اقرار کر لیا کہ اللہ کی راہ میں جان دینے میں ہرگز نہ ہٹا لگیں اور عثمان کو بیعت اپنے آپ حیت کی اور وہ کھڑا
 وخت کہ جسکے نیچے بیعت ہوئی تھی عربی میں اٹھ سو ستر کہتے ہیں سو اس بیعت ان صحابہ کو صحابہ
 کہتے ہیں اور اس بیعت کو اللہ قبول کیا اور اس سے راضی ہوا تھا تو انکو صحابہ بیت الرضوان بھی کہتے ہیں
 سو اس حد کے معرکہ میں اور اس بیعت میں ابوبکر عمر عثمان علی رضوان اللہ علیہم اجمعین بھی شریک
 تھے ان دونوں کو کچھ صحابہ کے حق میں ہی قرآن و احادیث میں بہت فضائل اور حمد آئے ہیں
 (الغرض اول نبیوں کے آدم علیہ السلام اور سب کے آخر محمد علیہ السلام میں اور
 درمیان انکے بہت انبیاء ہوئے ہیں بے گنتی کے سب پر یہاں لانا
 چاہیے صلوات اللہ علیہم اجمعین) اگر بعض احادیث سے انبیاء علیہم السلام کی تعداد
 ہے چنانچہ امام احمد نے ابودر سے روایت کیا ہے کہ کئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے انبیاء علیہم السلام کی
 پوچھی میں نے فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار میں کہ انیس تین سو تیرہ رسول میرا بعض وایتوں میں
 چوبیس ہزار کہے ہیں ہر کفیف مجملہ سب کو بحق جانے اور تہ او حدین کرے کیونکہ وہایتوں کا اختلاف
 کہ ایک میں لاکھ چوبیس ہزار دوسری میں ایک لاکھ چوبیس ہزار صاف لالت کرتا ہے کہ حضرت
 صبر نہیں کیا پس اگر ایک لاکھ چوبیس ہزار ہی پر جان لاویں تو باقی انبیاء کا انکار لازم آدیا
 اور اگر دو لاکھ چوبیس ہزار پر جان لاویں تو وہ دو شکلیں پیش آویں اول یہ کہ پہلی روایت جو
 لاکھ چوبیس ہزار کو بیعت چھا دیتے ہیں ۱۲۰۰۰۰ سالہ یورپ میں اٹھ سو بول کہتے ہیں ۱۲۰۰۰۰ سالہ حال اندھائی
 و ان سن قریۃ الاخلا فیما مذکر کہ کوئی ایسا گروہ نہیں کہ جنہو خدا کی طرف سے فرستایا لا رسول آیا ہو اور
 دوسری جگہ یوں کہتا ہے دما ارسلنا منی رسول الا بلسان تو یہ یعنی رسول اپنی قوم کا جزاں تھا اور ان کا
 یوں کہتا ہے منہ من تصصنا علیک و منہم من لم نقصھن علیک بعض سو تو خدا حضرت اللہ کے
 حال بیان نہیں کیا پس ہندوستان چین وغیرہ ملا کہ جہاں روح کی جانت ہے جہاں نبی کا نام نہ لکھا گیا ہے
 کہ وہاں خدا کی طرف سے کسی قوم کے ہاتھ کو گئے ہوں اور انکے بعد لوگوں نے انکی نسبت بہت سے جوئے نہ
 باندھے یہ ہوں اہل اسلام خدا سب اچھے بڑے گناہتے ہیں کہ خاصاً تم اہل بیت کے حق میں ۱۲۰۰۰

داؤد پر اور اجیل عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی) بنی اسرائیل کی ہدایت کو
 اول تورات موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی اسکے بعد داؤد علیہ السلام پر اور نازل ہوئی لیکن
 کے حکام کو بدستور قائم رکھا بعد اسکے عیسیٰ علیہ السلام پر اجیل اتری انہیں تورات کے سخت و سلاخ
 احکام کو منسوخ کر دیا گیا جن بنی اسرائیل نے عیسیٰ علیہ السلام کو مانا اور اپنے زعم میں موسیٰ علیہ السلام
 کے متبع ہیں سو وہ یہ کہلاتے ہیں اور جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو مانا لیکن محمد علیہ السلام کو یہودیوں
 مانا سو وہ نکاح کہلاتے ہیں ان کتابوں میں ہر نبی علیہ السلام کے پیدا ہونے کی خبریں اور ان کی
 ہجرت کی جگہ اور آپ کے صحابہ خصوصاً خلفاء الراشدہ کا حال ہی مندرج تھا چنانچہ جب حضرت
 بیت المقدس تشریف لائے اہل کتاب نے پہچان لیا کہ یہ ہی ہیں کہ جن کی خبر جاری کتابوں میں لکھی ہے
 اور شہر کے دروازہ کھول دیے جیسا کہ کچھ کو نشان اب بھی پائے جاتے ہیں لیکن یہودیوں کا بھی
 ہاں اول صدیوں میں بڑے بڑے سخت حادثے پڑے کہ جبکہ باعث سے تورات و انجیل میں تصدیق
 آگیا چنانچہ تخت نصر بادشاہ نے یہودیوں پر چڑھائی کی اور ہزار یہودیوں کو قتل کیا اور تلاش کر کے تورات
 و زبور کو جلادیا انکے ہاں لکھا ہے کہ اس وقت بیت المقدس میں کل ایک نسخہ تورات کا تھا
 دس ہزار کا تھا تو اسکو بھی آگ سے جلادیا بعد اسکے لوگوں نے کچھ کچھ اپنی یاد سے لکھا اور دوسری
 کے بعد کے قصوں کو بھی انہیں داخل کر دیا پھر اسیں ہی روز بروز اپنی غرضوں سے تبدیل
 کیا یہاں تک کہ پہلے نبی علیہ السلام کی خبریں ایک تخت کا لٹالیں بطور عیسیٰ علیہ السلام کو جب
 گرفتار کیا تو انجیل کا کل ایک نسخہ تھا جسکو بھی یہودیوں نے جلادیا انکے بعد انکے حواریوں نے کچھ کچھ
 عیسیٰ علیہ السلام کا اور کچھ مضامین انجیل کے اپنی یاد پر لکھے کہ جو انجیل متی و لوقا وغیرہ کے نام سے
 لکھی گئی ہیں عیسیٰ علیہ السلام کا نام ہے انکی اولاد کو بھی ہر نسل کہتے ہیں کل یہودیوں کی ہر نسل عیسیٰ
 شاگرد کو کہتے ہیں متی اور لوقا اور یوحنا وغیرہ بزرگ نہیں داخل ہر ایک کی حمد و ثناء میں ہی آتی ہیں ہر گز منافق
 تھے عیسے کے بعد ان میں کی شاعت میں انچوتھڑی مخالفت انیاں لکھی ہیں خاص یہی لوگ تھے انحضرت
 کے بعد جب جو انکا پروردگار ہدایت پر تھا تثلیث وغیرہ کے مسئلے کے بعد جاری ہوئے ہیں ۱۲۰

شہر میں پیر ملتے جا رہے تھے لوگوں کو فضلِ نبوی سے بطع دنیاوی حواریوں کا گرد تپتے دھوکا
 کہ ہمیں ابہام ہوتا ہے سو اس کے موجب تاریخ کے طور پر حواریوں کی قصوں کو بھی جمع کیا اور اس گل
 مجموعہ کا نام انجیل کہا پھر اس میں ہی طرح طرح کی کئی زبانی کی اور اس کی کیفیت کا جمل کی انجیل دیکھنے سے
 خوب واضح ہوتی ہے اور اس بحث کو علماءِ روئے زمین اپنی کتابوں میں خوب ثابت کیا ہے الحاصل وہ تو رات
 و انجیل اب نہیں ہے تاریخ کے طور پر کچھ کچھ حالات عیسے و موسیٰ علیہما السلام اور کچھ مضامین تورات
 و انجیل کے جمع کر لیے ہیں اب انکو تورات اور انجیل کہتے ہیں (اور قرآن سید المرسلین علیہم السلام
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا) حضرت ابتداء عمر سے ہی ہمیشہ یاد اہی میں ہا کرتے
 تھے لہذا انکو تنہائی میں مرغوب تھی کہ کے پاس ایک پیار میں غار ہے اسکو غار کہتے ہیں جس
 تنہا بیٹھ کر یاد اہی کرتے تھے کئی روز کا کھانا پینا نہیں لیا یا کرتے تھے کبھی ایک بیوی کو کہتے
 حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے آیا کرتی تھیں پس جب آپ کی چالیس برس کی عمر ہوئی اسی غار
 حوا میں جبریل آپ کے پاس مچ گئے اور کہنے لگے کہ پڑھ اپنے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں پھر
 جبریل نے اس طرح سے کہا پیر آپ نے ہی فرمایا آخر جبریل نے سورہ (اقرا باسم ربک)
 ماکہ لکھ کر دکھائی آپ اس کیفیت سے پہلے واقف نہ تھے گھبرا کر گھر شریف لائے خدیجہ سے قصہ
 بیان کیا خدیجہ حضرت کو درق بن نوفل کے پاس لائیں اور درق بن نوفل انجیل خواجہ بنجے
 سنکر کہنے لگے یہ جبریل میں اور جن رسول کے پاس آئے ہیں لوگوں کے دشمن ہو گئے ہیں اور کا شر
 جب قریش آگیا تو کہے کالیگ میں ہی جو ان ہوتا کہ آپ کی خوب مدد کرتا اور قبل نبوت کے سے
 و رقار کے اور بہتے رہا ان کو قصیدوں کے منتظر تھے اور شب و روز یہی دعا مانگتے تھے اور درخت
 لہ خدیجہ خدیجہ کی بیٹی قریش میں بڑی ذی عزت اور مالدار شہرت تھیں جب حضرت کے انکا نکاح ہوا تو انکی
 چالیس برس کی اور حضرت کی میں برس کی عمر تھی ہجرت سے پہلے انکا انتقال ہوا ہے بعض علماء
 کے نزدیک سب عمرتوں سے افضل تھیں اور بعض کے نزدیک عائشہؓ یا فاطمہؓ زہراءؓ اسنے

وہ پہر آپ کو اسلام علیک یا رسول اللہ کہا کرتے تھے پہر تیرے پیچھے جیسے مکہ پہ پرکھی آیت یا ستر نازل
 نہ تھی پہر سورہ مدثر نازل ہوئی پہر قرآن پڑھ کر شروع ہوا اور بعد اسکے تیرہ برس
 تک حضرت مکہ میں رہے حسب حاجت تیرہ برس تک یہاں قرآن نازل ہوا رفتہ رفتہ لوگوں کا
 لانے اور دین حق میں لانے کے خیال پھیلنے لگا اور عربوں میں حضرت علی اور عمر توں میں حضرت خدیجہ کا
 علیہ السلام کی بیوی اور بڑے لوگوں میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہم سے پہلے ایمان لایا
 اور ان کے دین میں غل جیسے پہر رفتہ رفتہ اور لوگ بھی ایمان لائے جب کفار قریش نے یہ دیکھا تو
 ان حضرت اور سب مومنین کو طرح طرح کی تکلیفات دینا شروع کیا حضرت سعادہ کو ہجرت کرنا
 دی قریب ستر صحابہ کے انیس سے حضرت کے چھارے یہاں ہی جعفر طیار بھی تھے ملک حبشہ بھی گئے
 اور وہاں کا بادشاہ بنی امیہ ہی ان لوگوں سے حضرت کا حال سن کر ایمان لایا اور خود حضرت
 مع ابوبکر صدیق کے حکم آئی مکہ چھوڑ کر مدینہ میں تشریف لائے مدینہ کے لوگ بہت تو حضرت سے
 پہلے ہی سے ایمان لائے تھے لہذا حضرت کے آنے کی خبر سن کر صد ہا آدمی استقبال کرتے تھے آخر
 جب تشریف لائے چند روز قبا میں کہ مدینہ سے قریب تین کوں کے فاصلہ پر پہر مدینہ میں
 ابو ایوب انصاری کے گھر پہر سے پہر تو اور باقی لوگ بھی ایمان لائے دس برس تک مدینہ میں رہے
 اسلام کو بڑی قوت ہو گئی کفار سے جہاد شروع ہوا بڑی لڑائی سے پہلے بدر میں فتح ہوئی
 مسلمانوں کو فتح حاصل ہوئی پہر احد کی لڑائی ہوئی اس طرح بہت سی لڑائیاں کفار سے ہوئی آخر
 اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غالب کیا پہر مکہ کو بھی حضرت نے فتح کر لیا تمام اہل مکہ بھی ایمان لائے ابھی جیتے
 میں دو دو مہینے کی راہ تک عرب میں اسلام پھیل گیا تھا حضرت کے بعد حضرت سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ
 ایران مصر وغیرہ بڑے بڑے ملک فتح کئے چند روز میں جہان کے چار طرف اللہ نے اپنا دین
 پھیلا دیا ہر طرف دین حق کا نشان بلند ہو گیا گیا رہیں برس بچے الاولیٰ اول عشرہ میں

پیر کے دن صبح کی بوقت مرتبہ پھر برس کی عمر میں حضرت دنیا فانی کو چھڑا اور رکاب و دامن کھڑے
سنہ ۸۱۱ھ میں برس کے عرصہ میں ہی کہ حضرت مدینہ میں رہے حسب حاجت باقی قرآن نازل ہوا پھر
کُلّ قرآن تیس برس میں تہوڑا تہوڑا حسب حاجت پُٹانے کے لیے نازل ہوا حضرت کو ربوبہ و ہودہ سے
بھی چند روایات کے عالم عبد اللہ بن اسلام وغیرہ کیسے بیان کیا اور نصاریٰ میں سے بھی بہت لوگ
انجیل کے عالم کو انکی تفصیل کتب شیعہ میں موجود ایمان کا ف کی کیفیت قرآن کے نزول کی
جیسا کہ طبرانی و حاکم و بیہقی و نسائی و ابن ابی شیبہ و ابن مردودہ ابن عباس سے روایت کیا ہے
یہ کہ رمضان میں میلہ ہند کو کُلّ قرآن کیا برگی لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف
نازل کیا گیا اور آسمانِ نیا میں ایک ایک جگہ بیت العزت وہاں کھا گیا اور جبریل
وہاں ملائکہ سفرہ کرام پھر کو کھلوا دیا پھر بقدر احتیاج تہوڑا تہوڑا تیس برس میں حضرت
نازل ہوا کہ قال تَمَّ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِي مَكِّنَةٍ الْقُدْرَ یعنی ہم نے تمہارا جسکو میلہ ہند میں
تعالیٰ شہر مَصَّارِ الْاَلَدِیْ اَنْزَلَ فِيْهِ الْقُرْآنِ کہ رمضان کا وہ مہینا ہے کہ جس میں قرآن
نازل کیا گیا کذا فی الاتقان و یہاں حکم ہوتا تھا تو جبریل علیہ السلام لوح محفوظ سے دیکھ کر

یا خود اس کے سے تمہیں پکارا اور نہ کہ حضرت کے پاس لائے تھے قال لطیفی کذا فی الاتقان لیکن الفاظ
اور معانی سب جبریل کے طرف سے لائے تھے اور بعض فریضوں اور معانی اس کے طرف سے لائے
اور اپنی عبارت کے حضرت کو سناتے تھے لیکن ہر قسم کا نام سنتے تھے قرآن کیونکہ قرآن الفاظ ہی
جانب اللہ میں کذا فی الاتقان ف علمائے حضرت پر وحی نازل ہوئی جب کیفیت نقل کی
میں اول یہ کہ حضرت کے پاس جبریل جس کسی کو اسے آتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری میں
احمد نے اپنی مسند میں عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت کو عرض کیا کہ ابو جری
آتی ہوئی معلوم ہوتی ہے پس فرمایا کہ میں ایک جس کسی کو آواز سنتا ہوں پر وہ آواز بندھا ہوا
ہے اور ہر بار میں یوں ظن کرتا ہوں کہ شاید اس سے میری روح قبض ہو جاوے گی خطابی نے کہا کہ
کہ یہ آواز وحی کی فرشتہ کی تھی اور حضرت پر اول کلام خلط ملط ہوتا تھا یہاں تک کہ آخر کو ہی سمجھنے
تھے بعض نے کہا ہے یہ فرشتے کے پروں کی آواز تھی اور اس میں یکمیت تھی کہ حضرت کو وحی کے
آئینے پہلے اطلاع ہو جاوے گا کہ اس کے طرف کا خیال قی نہ ہو کہ جبریل ہی کی شکل میں آتے
تھے اور حضرت کو کلام الہی پہنچاتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری میں موجود ہے کہ احيانا ياتهم الله الملك
جلا فيكلمو فاعى ما بقول کہی فرشتہ آدمی کی صورت میں آتا ہے پس اسے کلام کہتے ہو جی
وہ کہتا ہے خوب سمجھ لیتا ہوں سوچو یہ کہ خواب میں اگر فرشتہ آپ کو جاتا تھا سو قرآن میں کوئی
یا سترہ سطح نازل نہیں ہوئی ان سنت نازل ہوئی تھی چہاں کہ یہ خود اللہ کے حضرت کو کلام
تہا یا تو جاتے ہیں جیسا کہ شب معراج میں کلام کیا تھا یا خوب میں جیسا کہ حدیث معاذ میں ہے
ان قال بنی فقال فما تخم للملا علی الحدیث سوا قسم پر بھی قرآن نازل نہیں ہوا بل وحی
سورہ بقرہ کا البتہ حالت بیدار میں خود اللہ سے ہم کلام ہو کر شب معراج میں حضرت کے پاس
کذا فی الاتقان ف علمائے حضرت جبریل علیہ السلام کی آیات قرآن کی جگہ آج کے کچھ پاس لائے

تو حضرت کا تبوس فرماتے تھے کہ ان آیات کو کرفلاں سورۃ کی ہیں مئی سورت میں لکھ دیکھو
 اسلایت کو جہاں کی ہوتی تھی وہیں لکھ دیا کرتے تھے چنانچہ امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور
 روایت کیا ہے وہ کل انزل علیہ شیخوہ بعض من کان یکتب فیقول ضعو لہی کا
 الکتاب فی سورۃ التی یدکر فیہا کذا وکذا یعنی جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کچھ نازل ہوتا
 تو آپ اپنے بعض کا تب کو بلا کر فرماتے کہ ان آیات کو فلاں سورت میں لکھ دو اور سبب یہ تھا
 کہ قرآن مجید کی اصل ترتیب لوح محفوظ کے مطابق طرح سے تھی کہ جو بات کہ
 حضرت کے زمانہ سے چلی آتی ہے کہ اول سورۃ فاتحہ ہے پھر پھر بقرہ پھر آل عمران علی
 ذوالعباس لیکن نازل ترتیب یہی تھی کہ اول کی سورۃ اول نازل ہو اور بعد کی بعد میں
 جسوقت میں جس سورت یا آیت کی ضرورت ہوتی تھی خواہ وہ سورت یا آیت اول کی ہو خواہ بعد
 تو جبریل علیہ السلام کو تہان نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لاتے تھے اور حضرت کو اس کے موقع
 اصلی پر لکھواتے تھے چنانچہ تمام قرآن مجید حضرت کی حیات میں با ترتیب لوگوں کے پاس لکھا ہوا تھا
 اور سب سے حافظوں کو یاد ہو گیا تھا انہوں نے بار بار حضرت کو سنا دیا تھا اور ہر شخص خصوصاً حافظ
 ہر روز پڑھا کرتے تھے اور اسپید لکھ دیکر کو سنا یا کرتے تھے اور حضرت بھی سنا کرتے تھے اور حضرت
 سنا یا کرتے تھے لیکن حضرت نے اپنی حیات میں بعض آیات کے منسوخ و تہلوات ہونے کے خیال سے
 یا سوچا کہ اگر آیات نازل ہونے کا ایسی رستہ میں خیال تھا یا کسی اور وجہ خاص سے قرآن کے اجزاء
 کو ایک جگہ میں جمع کر کے نہ لکھ دیا تھا پھر حضرت کے بعد ملک یا مدینہ میں سیلہ کنڈا گاہ فرسے صحابی
 ملائی ہوئی انجام کار خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے وہ نامور مارا گیا لیکن بہت سے حافظ اس
 جہاد میں شہید ہوئے عمر رضی اللہ عنہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کہا کہ میں آدمین اکثر حافظ شہید ہوئے
 چنانچہ ابی بن کعب اور معاذ بن جبل اور ابو الدرداء وغیرہ صحابہ طرے سب سے بڑے حافظ تھے
 اور ان کو کل قرآن با ترتیب انھار سے دانتاں تک یاد تھا ۱۲ منہ

اگر بیطرح دو ایک بار پھر حافظ شہید ہو تو خوف ہے کہ کوئی حافظ قرآن بڑی گارڈ و قرآن میں کمی جلدی
 کیونکہ تمام قرآن ایک جلد میں جمع نہیں ہے، بلکہ تفریق اجزا میں ہیں جب حافظ بڑھ جائے تو ممکن ہے کہ ان اجزا
 میں سے کوئی جزء جاتا ہے اور قرآن میں کمی ہو جائے لیکن ہر تہیہ ہے کہ ان اجزا کو حافظوں کے مقابلہ اور
 صحت کر کے ایک جامع کرادیجیے اور بصدریق رضی اللہ عنہ منکر کہا کہ حضرت نے اپنی حیات میں جن کتابوں
 اب نبی بات کیوں کر کیجیے پھر پڑھنے کے کہا کہ وہ اس میں صحت ہے پھر ابو بکر صدیق کے دلیلیں ہیں اللہ تعالیٰ
 الہام کیا تو فرمانے لگے کہ واللہ اسے تم سچ کہتے ہو پھر صدیق اکبر نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہما کا تب
 وحی سے ہی تقریر کی اور اس میں بھی کمی یا بیطرح سے گفتگو کی اور ان کو یہی سبکی مصلحت معلوم ہے
 تو انہوں نے سب کو روک دیا کہ ان اجزا رنگا کے اور حافظوں کے مقابلہ کر کے ایک جلد میں جمع کر دیا بیعتوں
 صحاح میں، پھر وہ قرآن زید بن ثابت کا لکھا ہوا ابو بکر کے پاس پاس ہانکے بعد عمر کے پاس ملا

ابن داؤد نے ہشام بن عروہ سے انہوں نے اپنے باپ عروہ سے روایت کیا ہے کہ ابو بکر صدیق نے عمر رضی اللہ عنہما اور
 زید کو سجدہ نبوی کے دروازہ پر بلایا دیا تاکہ جو شخص چاہے باوجود گواہ لاوے کہ یہ قرآن کی آیات ہیں جس کو کہہ کر
 ابن حجر کہتے ہیں کہ وہ گواہ سے مدار حفظ اور کتابت ہے یعنی جسکی یاد وہی ہوا اور یہ وہ جگہ حضرت نے
 کے روبرو کا لکھا ہوا ہے کہ تب جسکو درج کر دیا وہی نے حال انقرام میں کہا ہے کہ یہ مراد ہے کہ دو گواہ
 اسے لکھا کہ حضرت کے روبرو کا لکھا ہوا ہے الغرض ہر اہل حیا سے قرآن جمع کیا جاتا تھا کہ انی الانفاق
 زید بن ثابت کہتے ہیں کہ اس وقت ان اجزا میں مجھے سورہ برات کے اخیر کی یہ آیت تقد جابر
 رسول من فضلكم لایہ دلیلی تو مینے اور سب اجزا تلاش کیے سو انی خیر الصالحی اجزا میں بھی موی پائی
 آیت یہاں بعض نسخہ پیش کرتے ہیں کہ ممکن ہے کہ اسی طرح اور آیات بھی زید بن ثابت ہوں گے ہوں
 مشہور بالکل غویہ کیونکہ زید بن ثابت حافظ تھے اور وہ یہ آیت بھی نہیں بولے تھے کیونکہ اگر بولتے تو
 اسکو تلاش کرنے کی تلاش کرنا خود دلالت کرتا ہے کہ انکو وہ آیت یاد تھی لیکن اس وقت ان اجزا میں ملی
 پیر تلاش کی تھی تو ممکن ہے کہ اگر دار مدار فقط اجزا سے نقل کرتے پرموتا تو تب ہی ایک کتاب تھی لیکن
 وہاں تو حافظوں سے ہی مطالبہ کیا جاتا تھا اگر نہ کہتے تو وہ بڑے بڑے کے حافظ سلاتے کہ حضرت نے حافظ ہاں
 کی زبان مبارک سے قرآن سننا اور بار بار حفظ کر کے حضرت کو سننا تھا اور ان لوگوں کے حافظے ایسے
 تھے کہ اگر چاہا چند بار قرآن پڑھا اسکو بھی حرف حق یاد کر لیتے اور ایک آیت نہ بولتے انہر حدیث
 کی قوت حافظہ کو خیال کرتا چاہے کہ جگہ لکھا حدیث مع ہذا یاد تھی اور پھر ایک لفظ میں بھی
 تقریر دنا خیر نہیں دیتے تھے اللہ کا یہ فضل امت محمدیہ پر خاص ہے ۱۱ مرتبہ ۱۱

اُنکے بعد انکی بڑی حضرت امام المومنینؑ کے پاس ہاتف ترمذی نے ابی کتب سے روایت کیا ہے کہ
 ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل سے کہا اور جبریل سیری اُمت میں ان پڑھ لوگ بہت ہیں
 اور ان میں بڑے ہیں اور بڑے بڑے عمر کے اور غلام لوگ بیگانے تاجدار اور صغیر سن میں اور بعض بالکل
 اسی میں جبریلؑ نے کہا اے محمدؐ یہ قرآن سات حرف پر نازل ہوا انتہے تک حاصل نبی صلی اللہ
 وسلم نے اپنی اُمت کے حال پر شفقت فرما کر جبریلؑ سے یہ دریافت کیا کہ سیری اُمت میں بڑے
 اور ضعیف لوگ اور کم سن اور بیگانے تاجدار بھی بہت ہیں کہ انکو تکمیل حروف لغات مشکل ہے پر
 بعض بعض الفاظ سب لوگوں کے ایک طرح اور انکو شکل میں سبکی کیا تدبیر ہے جبریلؑ نے کہا قرآن
 کے الفاظ میں بہت وسعت اللہ عطا فرمائی ہے عرب کے قبیلوں کے حروف کے موافق اللہ تعالیٰ نے
 ایسے الفاظ کو سات طور پر نازل فرمایا ہے جس میں شخص کو جملہ سے اپنے حروف کے موافق پڑھنا
 معلوم ہو پڑھ لیا کرے مثلاً لفظ عین بعض لوگوں کے حروف میں عین کے زیر سے اور بعض کے
 پیش سے بولا جاتا ہے پس اللہ نے قرآن میں اس لفظ کو جبریلؑ سے دونوں طرح سے پڑھ کر سنا دیا پس
 عین کے زیر سے پڑھتے ہیں انکو پیش سے درست ہو گیا اور اگر ایک ہی طور پر پڑھتا تو ایک فرق کو
 گونا گونا گوں ادا کرتے تھے ہوتا سو اس قسم کے اختلاف کو اختلاف قرات کہتے ہیں اور یہ اختلاف
 حضرت کے بعد رہا پھر عثمانؓ کی خلافت میں کچھ عراق کے لوگوں نے بعض بعض الفاظ کے پڑھنے میں
 بہت اختلاف کیا اور اپنے محاوروں کو پھیل ڈالا سو خدیفہ بن الحیاث نے اگر یہ اختلاف عثمانؓ
 سے بیان کیا اور کہا اے امیر المومنین ہل مت کی خبر لو اور بچو نصاریٰ کی طرح اختلاف ہونے سے
 پہلے ہی تدارک کرو سو امیر المومنین عثمانؓ نے ام المومنین حضرت کے گھر سے وہ ابو بکر صدیقؓ
 کے وقت کا قرآن لے گیا اور زید بن ثابتؓ انصاری اور عبداللہ بن زبیر اور سعید بن عباس اور
 عبداللہ بن عمار بن ہشام قریشیہ کو بلا کر فرمایا کہ اس قرآن کے چھ نسخے نقل کرو اور

لغات حرف پر نازل ہوئی سات قرات ہوا ہیں ۲

جو قریش کے قبائل میں مختلف طور پر بولے جاتے تھے جبریلؑ نے مختلف طور پر پڑھا تاکہ سب کو آسان ہو جاوے اور سات قرأت انہیں اختلافات جبریلؑ سے مستفاد ہیں کہ پہلے اسکی تحقیق ہو چکی ہے یہ مضمون صحاح میں ہے **ف** جب جبریلؑ علیہ السلام حضرتؐ پاس آئیں قرآن لے لے تھے تو جبریلؑ پڑھ کر سنانے سے جبریلؑ کے ساتھ جلدی جلدی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی پڑھتے تاکہ کچھ ہول نہ جاوے لیکن میں حضرتؐ کو گونہ تکلیف ہوتی تھی اسلئے نے فرمایا کہ **فَرَأَىٰ لَهُ لِسَانَكَ لِيَجْعَلَ لَكَ** **إِنْ عَلَيْنَا جُمُوعَهُ وَقَسَّ** لہٰذا یعنی قرآن مجید کے پڑھتے وقت اپنی زبان کو جلدی جلدی ملاتا اسکے باوا نہیں جلدی کرے کیونکہ ہمارے پاس کا جمع کرنا ہے تیرے دل میں اسکی بیان کا کچھ پڑا ہے **ف** جب حضرتؐ پر جبریلؑ وحی لاتے تو ہدایت الہی سے حضرتؐ کا بدن ہلکا پسینہ پسینہ جاتا تھا اور حضرتؐ پر غشی کی جھڑپیں نمایاں ہوجاتی تھیں اور جس ارسی پر حضرتؐ ہوتے سوار ہوتے تھے وہ ساری گھسٹوں کے بل بیٹھ جاتی تھی حیف کی بات کہ دشمنانِ خدا حضرتؐ کی حالتِ تقرّب و کیفیتِ خشیت کو جو ایک عمارہ حالتِ خاص نہ گانے کے لیے ہوتی ہے مرضِ صرع کہتے ہیں اور حق نہیں جانتے کہ دنیا میں جب معشوق یا حاکم کا نامہ آتا ہے تو عاشق اور محکوم کو اس کے دیکھتے ہی گشت پیدا ہوتی ہے کہ بعض کو شادی مرگ ہو نیکی نوبت ہو جاتی ہے تن بدن کی خبر نہیں رہی پس اس پر حضرتؐ کے حال کو جو فرنگشاہ و فرنگستان حال اس کے دورے قیاس کر لینا چاہیے لیکن انھیں لوگ جب وطن کی کوئی بات نہیں کہتے ہیں ہنر کو ہی عیب کہنے لگتے ہیں کیا خوبیاں ہے کسی نے چشمِ داندیش کہہ کر بندہ بادہ عیش و ہنرش در نظر (جو کچھ قرآن میں ہے حق ہے اور جو قرآن کے مخالف ہے وہ غلط ہے) یہ ظاہر ہے کہ اسکی کتاب کے جو مخالف ہوں وہ غلطی پر ہوں گے خواہ وہ کوئی ہوا دیکھا ہی ہو کیونکہ اللہ زیادہ کوئی علیم اور حکیم نہیں اور چونکہ اللہ مرفق ہوتی ہے اور جو نہیں ہوتا ہے وہ حق پر ہوتا ہے اور قرآن کتاب الہی ہونا ہم ثابت

کہے ہیں (قرآن پہلی کتابوں کے لیے نسخہ نویسی میں قیامت قرآن حکام کے
 عمل سے کیا) کیونکہ پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور آپ کی نبوت
 قیامت تمام عالم کے لیے ہے پس جس پہلی کتاب میں اور قرآن حکام موفقی ہیں تو وہاں نسخہ کی کچھ
 حاجت نہیں اور جہاں مخالف ہے تو دونوں پر عمل کرنا مستغیر ہے بلکہ ممکن نہیں ضرور ہے کہ دونوں میں
 ایک حکام کو منسوخ قرار دینگے اور یہ ظاہر ہے کہ پہلے حکام ہی پہلے احکام کے لیے نسخہ ہو جائے
 ہیں بلکہ نہیں ہو سکتا اور کتابوں سے پیچھے قرآن آیا ہے پس قرآن نسخہ ہے اور یہی ظاہر ہے
 کہ قرآن بعد کوئی اور کتاب نہیں نازل ہوگی پس قیامت تک قرآن ہی کے حکام پر عمل
 رہیگا (جو معانی قرآن کی ظاہر عبارت سے سمجھے جاتے ہیں وہ حق ہیں
 انکو چھوڑ کر فرقہ باطنیہ کی طرح اور معنی قرار دینا گمراہی اور الحاد ہے)
 لہذا انکا ایک فرقہ اپنے آپ کو اہل باطن کہتا ہے وہ کہتے ہیں قرآن احادیث کے معانی نہیں
 ہیں جو انصاف کی ظاہر دلائل سے سمجھے جاتے ہیں **وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ** کے معنی نہیں کہ نماز پڑھو
 زکوٰۃ دو بلکہ قرآن کو امداد رسول امداد اولیاء اللہ کہہ سکتے اور کوئی نہیں جانتا ہے اور انکی معنی
 اور کہیں کی سمجھ میں نہیں آسکتے ہیں اور اصل غرض انکی اس شریعت کا باطل کرنا ہے کیونکہ وہ نماز
 و روزہ حج و زکوٰۃ وغیرہ حکام انہی فرض واجب نہیں جانتے ہیں اور لہو و لعب کو کہہ جیں وہ
 شے روزہ صرف ہستے ہیں غبات کا سبب سمجھتے ہیں سو یہ بالکل گمراہی اور کفر کی بات ہے
 کیونکہ پس امداد اور اس کے رسول کا جھوٹا ہونا نکلتا ہے تو خود امداد منہ دوسرے جب قرآن کے معانی
 امداد بعض معانی کا یہ قول کہ کلام خدا میں نسخہ نہیں ہوتا غلط ہے کیونکہ بعض احکام جو بعض وقت کے معانی
 ہوتے ہیں یہ دوسرے وقت میں بھی سبب ہو جاتا ہے پس ایک ہی حکم کا ہر وقت جاری رہنا موجب ہر حال
 ہو جاتا ہے دنیا میں اور شاہدوں کے حکم کو دیکھو کہ وقتاً فوقتاً منسوخ ہوتے رہتے ہیں مثلاً ظاہر عبارت اس طرح ہے
الْفَصْحَاءُ انصاف سے ادا نہیں ہو سکتا بلکہ عام اور شامل ہے عبارت اور اشارت اور دلالت اور تفہام انصاف ۱۲ منہ

افسر اور رسول اور اولیاء اللہ سوا اور کوئی نہیں مجھتا تو یہ تمام خلق کے لیے قرآن ہی بنا لیا اور بیکار ہے
 ایسا ذرا بے حقیقت ہے کہ یہ لوگ شیاطین الناس ہیں انہی انکو باریت کو ہاں جو حقائق اور دقائق
 قرآن کے ارباب سلوک سمجھتے ہیں حق ہیں لیکن وہ ظاہری معنی کا انکا نہیں کرتے ہیں بلکہ انکو
 ماکر سپر اور دلائق نکالتے ہیں کہ انکو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں کہا ہے کیونکہ قرآن کے لیے ظہورِ مبین
 احادیث صحاح سے ثابت ہے (ایسین میں چار چیزیں مہول ہیں اول قرآن)
 جن چیزوں پر کہ دین کی بنیاد ہے وہ چار چیزیں ہیں ایس جہیزان چار سے ثابت نہیں
 وہ دین میں شمار کیا و گئی انہیں سب اول قرآن مجید ہے قرآن سے مطلب سمجھنے کی جہیز
 میں عبارت انصاف اشارت انصاف دلالت انصاف مقتضای انصاف کس لیے کہ اگر تو ان کے الفاظ سے ہلال
 ہے تو وہ دو حال سے خالی نہیں یا تو وہ الفاظ کس فی حق مقصود کے لیے بولے گئے ہیں یا یہ کہ اسے
 مقصود تاو اور کچھ ہوتا ہے لیکن اس کے ضمن میں کچھ اور مدعا بھی ثابت ہو جاتا ہے ایس قسم اول کہ
 عبارت انصاف اول قسم دوم کو اشارت انصاف کہیں گے جیسے کسی شخص نے کسی چیز کو دیکھا اور اس کے
 گوشہ چشم سے اس کے آس پاس کی چیزیں بھی جو مقصود دیکھنے سے نہ تھیں نظر آ گئیں ایس جہیز
 مقصود بالذات کا دیکھنا بمنزل عبارت انصاف کے ہوا اور آس پاس کی چیزوں کا دیکھنا بمنزل
 اشارت انصاف کے ہوا مثال ان کے قرآن کی یہ آیت ہے **وَعَلَىٰ لَوْلَا ذِكْرُ اللَّهِ لَفَنَّا كُفْرًا**
 آیت معنی اسکے یہ ہیں اور جسکی اولاد ہے اسپر کے دلالت کا کہنا اور کپڑا لازم اور واجب لینے
 لڑکے کے باپ پر جسکی ماں کہنا اور کپڑا واجب ہے یا تو اس لیے کہ وہ اسکی بیوی یا اس لیے کہ اگر
 طلاق دی ہے تو وہ اس کے بیٹے کو دودھ پلاتی ہے بہر طور اللہ تعالیٰ کا ان الفاظ سے یہ مقصود ہے
 کہ باپ پر اولاد کی ماں کہنا اور کپڑا واجب ہے پس مضمون عبارت انصاف سمجھا گیا اور اس کے ضمن
 میں یہ بھی سمجھا گیا کہ لڑکا باپ ہی کا ہے پس مضمون اشارت انصاف سمجھا گیا اور بالفاظ

استلال نہیں بلکہ معنی سے ہے پس اب یہ بھی دو حال سے خالی نہیں یا تو باعتبار احکام ان معنی
 سے کوئی اور چیز سمجھی جاوے گی تو وہ دلالت نہیں یا ان معنی کی صحت کسی اور چیز پر موقوف ہے خواہ بطور
 عقل کے خواہ بطور شرع کے لیکن چیز کہ جس پر ان معنی کی صحت موقوف ہے بقضا رہنص سے سمجھی جائے
 اور اس حالت کو قضا رہنص کہیں کے مثال دلالت نہیں کی یہے قال لگاؤ لا نقل لہما ایہ
 وکذا نکتہ ہما یعنی ماں اور باپ کو آف نہ کہ اور نہ جبر کہ میں رت نہیں سے تو ماں باپ کو آف
 کہنا اور جبر کہ منع سمجھا گیا اور اس سے انکو تکلیف دینا جو لازم معنی تھا وہ بھی بطور دلالت نہیں کے
 منع سمجھا گیا لیکن باپ کو مانا اور تکلیف دینا بطور دلالت نہیں کے حرام سمجھا گیا مثال قضا رہنص
 قال لکما اقموا الصلوة یعنی نماز پڑھو پس نماز کا پڑھنا بطور عبارت نہیں کے سمجھا گیا لیکن
 میں نماز بدلن طہارت کے صحیح نہیں لیکن طہارت کہ جس پر نماز کی صحت موقوف ہے اس قضا رہنص
 سے سمجھی گئی یا کسی اپنے لئے اور کسی سے شلایہ کہہا کہ حجے پانی پلا لیکن ان کی طلب بطور عبارت نہیں کے
 سمجھی گئی لیکن یہ پانی پلانا عقلاً اسپر موقوف ہے کہ وہ کسی برتن میں لاو پس کل کلام سے وہ برتن
 جس پر اپنے آفا کو پانی بلا سکے قضا رہنص سے سمجھا گیا پھر قرآن کے نظر کے بہت سے اقسام میں عام
 اور خاص اور اقل اور اکثر اور ظاہر اور باطن اور غلبہ اور محکم وغیرہ کل انہی قسم تھیں اور پھر ان کی
 تفصیل اور حکام وغیرہ علم اصول فقہ میں بہت شرح و بسط کے ساتھ لکھے ہیں جسے مزید تفرع
 منظور ہو وہ وہاں دیکھ لے قرآن مجید کی تفسیر یا سنو آیت حکام کے لیے اصل میں کہ انہیں سے
 احکام الہی سننا واجب ہے اور باقی قرآن میں کافروں کے عذاب اور ہلاکت اور مومنوں کے ثواب وغیرہ
 مذکور ہیں (دوم سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں دوسری دین میں سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی
 سنت رسول سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اور فعل اور کسی امر کو دیکھ کر سکوت کرنا ہے اول
 سنت قولی اور دوسری فعلی اور تیسری کو تقریری کہتے ہیں سنت قولی اس طرح کہ نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے زبان مبارک سے کچھ فرمایا ہو اور سنت فعلیہ کہ حضرتؓ کوئی کام کیا ہو اور تقریری
 سنت یہ کہ حضرتؓ کے روبرو کسی نے کوئی کام کیا ہو اور حضرتؓ دیکھا کہ اسکو منع نہ فرمایا ہو وہ
 سب قیس سنت کی دلیل دین کی ہیں اور اسطرح صحابی کا قول اور فعل ہی سنت میں داخل
 ہے اور جمہور محدثین کے نزدیک ان سب اقسام کو حدیث کہتے ہیں اور بعض محدثین خاص قول اور
 فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیث کہتے ہیں اور باقی کو اثر کہتے ہیں اور جو لوگ اس راویین کا حال
 نقل ہو چکے ہیں پھر مطلق سنت کی دو قسم ہیں ایک سنت اہمدی کہ جگہ ترک معنی سے
 گناہ نگار ہوتا ہے اور دوسری کو سنت مکرہ بھی کہتے ہیں جیسے جماعت اور اذان وغیرہ اور
 دوسری سنت الزام کہ جگہ ترک سے گناہ لازم نہ آوے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 لباس اور قعود و قیام کی روش و جن احادیث سے کہ حکام ثابت میں تخلفاتین زبان
 رسول باتفاق جمہور علماء و نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور دین میں جو کچھ فرماتے تھے سو حکم الہی
 فرماتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ قرآن میں خبر دیتا ہے وَمَا نَنْطِقُ بِمِثْلِ الَّذِي كُنْتَ تُنَادِي فِيهِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ
 وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ اپنی طرف اور اپنی خواہش سے بدون امر الہی کے اور دین میں نہیں بولتے میں نہیں
 اللہ ہی امر الہی ہے اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اول مرتبہ کہ میں مقرر کیا اور سنت کو
 دوسرے مرتبہ میں کیوں کہا دوسرے قرآن ہی حضرت کی زبان پر ہو گیا ہے اور سنت الہی کو
 سے تیسرے جواب کتاب اللہ قطعی الثبوت ہے اور سنت بطور طے کتاب سے اور فی جہت
 یقینی کا مرتبہ مقدم ہے تفصیل اسکی یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو چیز بطور قطع صحیح ہے وہ
 تہمیتی ہے تو وہ مقبول ہوتی ہے اور نہ صحیح تہمت کہ ہم سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جحد
 روایت کرنا والے ہوں سب قتل اور زندہ اور صحیح الی غلط ہوں اور ایک دوسرے سے تفصیل
 روایت کرے کہ سچیں کوئی نہ سچا و مثلاً نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ابھر یہ صحابی علیؓ سے کہ

نقل کریں اور پھر اُن سے اُسی حدیث کو صحیح اور پرہیز کرنے والی الزام اور گنہگار امام مالک ثابت کریں
پھر امام مالک تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرنا والے ابی ہریرہ صحابی اور صحیح اور
ابی الزناد ہیں اور یہ تینوں شخص عقل اور دیندار اور صحیح الحافظہ ہیں اور ایک دوسرے سے نقل کرنا
بے شک ہے چچیں کوئی اور چہ تھا شخص نہیں کیا ہے سوا اس منکر کو نہ صحیح کہتے ہیں اور اصل بے شک
مرفوع کہتے ہیں اگر کسی راوی نے صحابی تک ہی سند پہنچائی تو اس حدیث کو حدیث متوقوف کہتے
ہیں اور اگر تابعی تک پہنچائی اور اُن کے صحابی تک سند نہ جلی تو اسکو حدیث مقطوع کہتے ہیں چچیں
سلسلہ کٹ گیا حضرت ثمالؓ پہنچا ہاں اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچ جاوے گی تب تک حدیث
متصل کہیں کہ حضرت ثمالؓ کا اتصال ہو گیا اور اگر چچیں کوئی راوی کم عقل یا بے دانت یا غلام
حافظہ کہہ دینے کی ہوسکے عادت ہوا جاوے گا تو یہ حدیث متصل ہی ضعیف کہلاوے گی اور حدیث
کو قوی جب کہیں گے کہ اسے راوی قوی ہونگے علیٰ ہذا القیاس جس حدیث کے جس قدر معتبر راوی
راوی ہونگے اسی قدر وہ حدیث قوی ہوگی اسی لیے حدیث کی کتابیں صحیح بخاری سے قوی اور
معتبر ہے اُسکے بعد صحیح مسلم ہے اسی قسم کے اعتبار سے احادیث کے ہر قسم کے قسام ہیں کہ ان کے علم ہر
حدیث میں علامہ نے خوب ملاحظہ کیا ہے پس جس حدیث کی ایک ہی سند ہو تو اسکو حدیث غریب
کہتے ہیں اور جسکی دو سند ہوں اسکو حدیث عزیز کہتے ہیں جہاں امام مالک ثلاثی حدیث کو ایک ہی سند
سے روایت کریں اور دوسری سند اس کے لیے یوں لاویں کہ امام مالک ثانی سے اور نافع بن عبد اللہ بن
صحابی سے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کریں اور جسکی دو راویوں تین چار یا پچھونس
تیس سند ہوں لیکن گنتی کی ہوں سوا اسکو حدیث مشہور کہتے ہیں اور تینوں قسم کو احاد کہتے ہیں
جسکی بیشمار سند ہیں ان اور ہر تہ میں بیشمار راوی روایت کرتے ہوں کہ عقل ہفید راویوں کی
چوڑا ہونا محال ہے تو اسکو حدیث متواتر کہتے ہیں اور خاص متواتر میں سے ثبوت کا یقین حاصل

حدیث متواتر حدیث احاد
حدیث غریب
حدیث ضعیف متصل
حدیث متوقوف

بخلاف عزیز و غریب نہ ہو کہ ان کے ثبوت میں ظن سے جیسے شہر کہ یا مدینہ کے موجود ہو نہ ہو بشمول گ
بیان کرتے ہیں کہ سب کو عقل چوڑا نہیں جانتی پس اس خبر متواتر سے شہر کہ یا مدینہ کے موجود نہ ہونکا
یقین ہو جاتا ہے پس حسب را حدیث میں وہ خبر احاد سے ثابت نہیں ہاں و باقی حدیثیں خبر
متواتر سے ثابت ہیں اور قرآن مجید حرف حرف بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر متواتر سے ثابت ہے
پس اس سبب قرآن مجید کا ثبوت حضرت یقینی ہے اور احادیث کا ثبوت ظنی ہے سو اس لیے
قرآن کو مقدم رکھا اور نہ قرآن ہی ہلکو حضرت سے پہنچا ہے اور احادیث ہی ہمیں دو نور ہوا ہے
یا قرآن کے الفاظ و معانی دونوں میں اللہ میں بخلاف سنت و صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین
کو اپنی حیات میں احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لکھنے کی حاجت نہ تھی بعد ان کے
تا بعین اور تبع تابعین نے جب یہ دیکھا کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب ٹھہ گئے اب
کوئی نہیں کہ اس سے دریافت کریں اور اب چند روز میں یہ دور ہی گزر گیا آگاہ ہر زبان حضرت
دور جا چکا حضرت کی احادیث پہلے لوگوں کو صحیح پہنچنی شکل پڑ جائیں گی اب نہ اتنے قریب
اسناد میں آوی کہ میں نہ اس سبب کہ جو احادیث حضرت کی بسند صحیح ہو نہ پہنچی ہیں لو کہ ہدایا
جاوے سوان محمد تو لکھنا شروع کیا سو فن حدیث میں بہت سی کتابیں لکھی گئیں
لیکن باعتبار صحت اور شہرت اور قبولیت کے ان کے چار طبقہ ہیں صحیح سے ہماری مراد یہ کہ میں
کا مصنف التزام کر لے کہ میں سوا احادیث صحیحہ یا حسنہ کے اور نہ لاؤں اور اگر لاؤں تو اسے
راوی کا حال ہی بیان کر دے کہ ضعیف ہے یا قوی جیسا کہ ترمذی نے جامع ترمذی میں کیا ہے
کہ راوی کا حال بیان کرتے ہیں اور شہرت سے یہ مراد کہ اہل حدیث طبقہ بعد طبقہ اس کتاب سے
مشغول تھے ہوں کہ انکی احادیث کو روایت کرتے ہوں اور اسکی مشکلات کی وجہ اور شرح
کرتے ہوں اور قبول سے یہ مراد کہ اتفاق حدیث نے اسکو مانا ہوا اور اس پر اعتراض نہ کیا ہوا اور

صاحب کتاب کو ان احادیث میں مصیبت تھے ہوں اور بلا الخارفہا مشکل احادیث کو اس
 شک نہاتے ہوں پس جس کتاب میں یہ تینوں صوف کمال خوبی کے ساتھ پائے جاویں وہ
 طبقہ اولے میں شمار کیا دیگی اور اس طبقہ میں محققین کے نزدیک تین کتابیں ہیں اول مطو
 امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا کہ جس سے اول تصنیف ہوا اور قریب ہزار شخص شل امام محمد اور امام
 شافعی اور یحییٰ بن یحییٰ مصنفوں اور یحییٰ بن یحییٰ تہمی اور قلعینی کے ہر روایت کرتے ہیں اور
 صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی گویا اصل ہے اور طرز روایت ان دونوں ہی سے یہی ہو سکتا
 جتنی حدیث مرفوعہ ہیں ان میں کثرت صحیح بخاری میں ہیں پس صحیح بخاری اسکی احادیث مرفوعہ
 ہوتی ہیں گویا اصحاب تابعین کو طامینہ ام ہوں دوم صحیح بخاری کہ جبکہ امام ابو یوسف
 محمد بن یحییٰ بخاری نے تصنیف کیا ہے تھیں ان سے ہزار علماء نے ہر بخاری سے روا کیا ہے
 سوم صحیح مسلم کہ جبکہ امام ابو حنین مسلم بن حجاج نے تصنیف کیا ہے سب اہل حدیث
 نے انکو قبول کیا ہے اور نہایت شہرت انکی ہوئی اور ہزار علماء نے انکے حل و تخریج و رد
 امور میں تصانیف کی ہیں چنانچہ قاضی عیاض نے ان تینوں کتابوں کی شرح کے لیے کتاب
 مشارق الانوار بہت عمدہ لکھی ہے اور یہ مشارق الانوار صفائی کی مشارق الانوار غیر ہے
 کہ جس میں صحیحین کی احادیث بخلاف ہند ہیں طبقہ دوم میں کتابیں ہیں کہ ان میں
 صفات میں صحیحین کے درجہ کو نہیں لیکن انکے قریب ہیں اور وہ یہ کتابیں ہیں جامع ترمذی
 ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی کی تصنیف سنن ابی داؤد ابو داؤد سلیمان بن اشعث
 سجت فی کی تصنیف سنن نسائی ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب سائی کی تصنیف اور اسی
 کتاب کو صحاح ستہ کہتے ہیں ابن الاثیر نے جامع الاصول میں ان چھ کتابوں کی
 احادیث کو جمع کیا ہے اور انکی مشکلات کی شرح اور غریب مضبوط اور سمار الرجال وغیرہ

اولیٰ

صحیح بخاری

صحیح مسلم

متعلقات کو خوب بیان کیا ہے گویا یہ کتاب صحاح ستہ کی شرح ہے اور حسب جامع الاصول نے سنن ابن
 کو صحاح ستہ میں خل نہیں کیا بلکہ اسکی جگہ موطا امام مالک کو رکھا ہے شاہ ولی اللہ نے فرماتے
 ہیں کہ فقیر کے نزدیک سنن امام احمد ہی دو کسر طبقہ میں خل ہے مگر انہیں ضعیف حدیث
 بہت سی ہیں کہ انکے راویوں کا حال وہاں بیان نہیں کیا لیکن تب ہی وہ گویا سب کتب احادیث
 کی اصل ہے اور فقرے اور اسطرح سنن ابن ماجہ کو بھی جو کہ ابو عبد اللہ محمد بن زید ابن
 فرزدین کی تصنیف ہے اسی طبقہ میں شمار کرنا چاہیے گو انہیں بعض احادیث نہایت ضعیف ہیں
 سب تحقیق کے نزدیک کتاب الاثار امام محمد کی تصنیف ہی اسی طبقہ میں طبقہ سوم
 میں وہ کتابیں ہیں کہ جنکے مؤلفین یا بخاری و مسلم سے مقدم ہیں مثل ابو بکر بن ابی شیبہ
 عبد الزراق داؤد الطیالسی و عبد بن حمید و شافعی کے یا انکے ہم عصر ہیں
 دارمی و ابو یعلیٰ موصی کے مابعد میں ہیں مثل ابن جابر و یحییٰ حاکم و طبرانی کے بعد
 انہوں نے اپنی تصانیف میں التزام صحت کا نہیں کیا بلکہ صحیح و ضعیف جو ملا لکھ دیا انکی کتابیں
 اور قبولیت میں طبقہ اولیٰ اور ثانیہ کو نہیں سمجھیں اور انکے راوی بعض قوی بعض ضعیف بعض
 جھوٹا الحال ہیں اور انکی احادیث بعض صحیح بعض حسن بعض ضعیف بلکہ بعض موضوع بنی
 ہوئی ہیں گویا ان کتابوں کے مؤلف علم حدیث میں کمال تجربہ رکھتے تھے اور مصنف ابو الدین محمد
 لیکن انہوں نے اپنی کتابوں میں جو احادیث کو انکو ملی بلا لحاظ قوی و ضعیف اس نظر سے جمع کر دی
 کہ انہیں قوی و ضعیف کی شناخت بعد کیا و گئی اور اب کوئی حدیث باقی نہ رہا و لیکن ان کتابوں
 بھی تفاوت ہے کہ بعض سے بعض قوی ہیں ان کتابوں کے یہ نام ہیں سنن امام شافعی سنن ابن ماجہ
 مسند دارمی مسند ابو یعلیٰ موصی مصنف عبد الزراق مصنف ابو بکر بن ابی شیبہ مسند
 عبد بن حمید مسند ابی داؤد الطیالسی سنن دارقطنی صحیح ابن حبان مسند حاکم یحییٰ کی

کتاب میں طحاوی کی کل کن میں طبرانی کی تصانیف یعنی معجم منیر غیر طبعہ جہاں
 میں نہ کتابیں ہیں کہ جنکی احادیث کا قرونِ ابقہ میں کچھ نام و نشان تھا پھر تاریخ طبرانی
 روایت کیا پس کن احادیث کا حال دو طور پر ہے یا یہ کہ تصانیف میں انکی کچھ اصل بنائی ہے اصل
 جاکے چھوڑ دیا یا کچھ اصل ہی لیکن کسی جمع و قرح کے سبب ضعیف یا کمزور کیا جہاں احادیث
 ہر قابل نہیں انہی کوئی عقیدہ یا کوئی حکم شرعی ثابت کیا جاوے اور انکو تک قرار دیا جاوے
 بعض محدثین کو اسباب میں بڑا دھوکا ہو گیا کہ ان کتابوں کی احادیث کو سبب کثرت
 طرق روایت کے متواتر جانکر انہی جمہور کے مخالف مذہب قرار دیا اور انکو قطعی اور یقینی
 مان لیا اور طبعہ کی بھی بہت سی کتابیں ہیں لیکن بعض کتاب نام لکھتا ہوں کتاب تضعیف الاثر
 تصانیف کا حکم تصانیف للتحقیق کتاب الکاظم لابن جعدی تصانیف ابن جریر و تضعیف خطیب
 تصانیف ابن شہین تفسیر ابن جریر فردوس دینی ملکہ اسکی کل تصانیف تصانیف ابن نعیم
 تصانیف جز قانی تصانیف ابن عساکر تصانیف ابن عساکر تصانیف ابن بخاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے نام مبارک سے بہت لوگوں نے جوٹی احادیث بنا کر مشہور کر دی ہیں محققین میں سے
 کمال انہی تصانیف سے قوی ضعیف و موضوع کو جدا کر دیا اور اکثر جوٹے حدیثیں مراح کو
 منقوب اور ذمت میں بنائی ہیں یا تو تفسیر و بیان سبب دل آہ تاریخ میں اور بنی اسرائیل کے حال
 اور انبیاء سابقہ کے احوال میں اور شہروں اور مکانات کی حالات میں اور جہاں سے مندرجہ
 و اولاد میں اور قصوں و غلوں و غلوں کے نواب جزاء میں بہت سی جوٹی حدیثیں بنا کر مشہور
 کر دیں یہ نقل ہے کہ نوح بن ابی عصمتہ نے فضائل قرآن میں بہت سی احادیث بنا دیں جب
 انکی نہ بوجھ گئی تو کہا کہ لوگ بو حنیفہ کے فقہ کی طرف بہت مائل ہیں سلیقہ قرآن فضائل
 علیہ جو زمان ہمدان کے متعلک ایک گاؤں ہے ۱۲۰ھ ابو سیح بن حبان اسکا
 نام عبد اللہ اور کنیت ابو محمد اور ابو سیح لقب ہے ۱۲۰ھ

توضیح
 یہ کتاب
 طحاوی کی
 تصانیف
 میں سے
 ہے

توضیح
 یہ کتاب
 طحاوی کی
 تصانیف
 میں سے
 ہے

توضیح
 یہ کتاب
 طحاوی کی
 تصانیف
 میں سے
 ہے

مصلحت جانکر احادیث کو سینے بنایا تاکہ ہر طرف لوگ زیادہ متوجہ ہوں تاکہ یہ غدر بدتر از گناہ
 ہے کیونکہ صحیح احادیث فضائل قرآن میں کیا کہ تھی واضح ہو کہ طبع کی کتب بونہیں کل احادیث
 موضوع اور بے اصل نہیں ہیں ہاں ضعیف موضوع اکثر ہیں چنانچہ ابن الجوزی نے اپنی غوث
 میں کثران احادیث کو موضوع لکھا ہے اور دلیل وضع کی بیان کر دی کہ کتاب تہذیب الشریعہ
 ان احادیث کے لیے معیار اور میزان مضبوط و دھبی کی اور لسان المیزان ابن حجر عسقلانی کی
 انکی تحقیق کے واسطے وافی کافی ہے رسائل نوادر شرح جلال الدین سیوطی کے نہیں احادیث پر
 مبنی ہیں اور عجیب بغریہ سائل مخالف جہور مثل مسیح الرحیلین از ابن عباس سلام ابون
 انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ انہیں کتابوں کے برآمد ہوتے ہیں محض انہیں کتابوں کے مسائل عقائد
 کا اثبات لا حاصل ہے لہذا اسنے بھی اس کتاب میں ان کتب کی احادیث پر حصر نہیں کہا ہاں
 تائید و تقویت کے لیے کہیں کہیں ذکر کر دیا ہے سوا سکا کچھ مضائقہ نہیں محقق کو چاہیے کہ اول
 احادیث کو تحقیق کرے پھر اسنے کوئی مسئلہ ثابت کرے کیونکہ جب تک ہمارے اصل میں شک ہے
 کہ یہ حدیث حضرت کی ہے یا کسی کی نیائی ہوئی ہے تو اس سے کیونکر استدلال کر سکتے ہیں
 تصنیفات حدیث کی سات قسم ہیں جامع مسانید جامع سنن اخبار و رسائل اربعینات جامع
 محدثین کی اصطلاح میں اس کتاب کو کہتے ہیں کہ جس میں قسم کی احادیث پائی جاویں یعنی احادیث
 عقائد احادیث حکام احادیث رفاق کہ جسے رقت قلبی حاصل ہوا احادیث آداب کل و شر فہم
 وقود احادیث تعلقہ بغیر قرآن احادیث تاریخ و سیر احادیث فتن کہ جس میں فتن اور حوادث
 کا ذکر ہوا احادیث مناقب مثالب یعنی عیب علما نے ان آٹھ فنون کو جدا گانہ بھی لکھا ہے پس
 احادیث عقائد کو علم التوحید و الصفات کہتے ہیں اور احادیث حکام کو سنن کہتے ہیں انکی احادیث
 سے کتابا لوصایا تک بترتیب فقہ اور احادیث رفاق کو علم سلوک اور مذہب کہتے ہیں اور

احادیث ادب کو علم ادب کہتے ہیں امام بخاری اس فن میں ایک کتابت الٰہیہ المفروضہ ہے اور احادیث
 متعلقہ تفسیر کو تفسیر کہتے ہیں تفسیر ابن مردودہ تفسیر بیہمی و تفسیر ابن جریر وغیرہ مشہور تفاسیر
 ہیں و تفسیر رشو جلال الدین سیوطی کے جامع ہے اور احادیث تاریخ و سیر کی دو قسم ہیں
 جو آسمان زمین ملا کر حیوان جن و نباتین انس کی پیدائش سے متعلق ہے ہکودہ خلق کہتے ہیں
 اور جو چار نبی علیہم السلام اور صحابہ آل عظام کے احوال میں ایک ہی ابتداء اولاد سے وفات تک جو
 اسکو سیرت کہتے ہیں اس فن میں سیرت ابن ہشام سیرت ابن شہیرہ سیرت طبرانی سیرت
 انکس بہت سی کتابیں ہیں بالفعل روضۃ الاحباب اگر سبے تحریف و تبدل پہنچے بہت غنیمت ہے
 مراجع النبوت شیخ عبد الحق محدث دہلوی کی تصنیف اور سیرت شامیہ لموہب لدنیہ بی بی
 میں اور احادیث فتن کو علم فتن کہتے ہیں اور احادیث مناقب اور ثواب کو علم المناقب کہتے
 ہیں پس جس کتاب میں سب ہوں جیسے جامع ترمذی جامع بخاری ہکودہ جامع کہتے ہیں صحیح مسلم
 میں چونکہ احادیث تفسیر قرآن نہیں ملے ہکودہ جامع نہیں کہتے ہیں اور سند ہکودہ کہتے ہیں کہ جس
 احادیث کو ترتیب صحابہ جمع کیا جاوے ملوثی حروف تہجی کے یا ملوثی سبقت اسلام یا ملوثی قمر
 نسک یعنی جو صحابی اول اسلام لایا یا ہکودہ حضرت سے زیادہ قریب ہے اسکی حدیث کو پہلے لادیں
 سب جمع ہو کر جس احادیث کو ترتیب شیوخ جمع کیا جاوے اور یہاں ہی مقدمہ وفات شیوخ کو عتبات
 کر گئے یا ملوثی حروف تہجی کے ترتیب یورگی یا ملوثی علوم و مذہب و تقویٰ شیخ کے ترتیب یورگی لیکن
 حروف تہجی کا اکثر اعتبار کیا جاتا ہے اور سبب جملہ طہرائی کے ہی قسم کے ہیں اور سنن و کتاب
 کہ جس احادیث حکام مذکور ہوں مثل سنن ابی داؤد سنن ابن ماجہ سنن نسائی جزرہ و کتاب
 کہ جس احادیث شخص خاص کی احادیث جمع کی جاوے مثل جزرہ حدیث الی مکر یا مطالب ثانیہ میں سے
 ایک طلب کو خاص کیا جاوے مثل باب اللبثہ وغیرہ یا رسالہ مطلق کتاب کو کہتے ہیں مگر یہ کہ تمہیں

سیرت سے محدثین کے نزدیک غزوات و جہاد ہی مراد ہوتا ہے اسلئے

مطالعہ ثانیہ میں کسی جز خاص ملے لکھتے ہیں جلال الدین سیوطی و حافظ ابن حجر و تفسیر مسائل میں بڑا
 جگہ ہے انہیں چل حدیث کو کہتے ہیں کہ چالیس حدیث ایک باب میں یا کسی میں ایک سند سے لکھی
 سند سے لکھی جاویں چل حدیث کثرت میں واللہ اعلم اللہ رب العلیین کے لاکھ لاکھ احسان میں کہ اسے
 اپنے محمد خاتم النبیین علیہ السلام کے دین کو قیامت تک سلامت رکھنے کی کیا سعہ تدبیر کی کہ قرآن کو
 تحریف و تغیر سے محفوظ رکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی بھی ایسی ہی حفاظت کی
 آج جتنے فرقہ باطلہ اپنی کتاب کو کتاب الہی کہتے ہیں جہاں وہ ایک ہی سند متصل سے وہ کتاب
 اپنے نبی تک ثابت کر دیں تو اترا و شہرت تو درکنار قرآن اور حدیث کا سند دین ہونا ظاہر ہے
 کیونکہ قرآن کتاب الہی ہے جیسا کہ پہلے لکھا اثبات ہر جگہ ہے اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی اطاعت کا حکم قرآن میں بہت جاؤ کہ **أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ** یعنی اس کی فرمانبرداری
 کرو اور اللہ کے رسول کے سوا اس کی فرمانبرداری کسی کتاب پر عمل کرنا ہے اور رسول کی فرمانبرداری
 رسول کے اقوال و افعال کی پیروی ہے (سوم جملعت امت محمدیہ صلی علیہا وسلم) امت محمدیہ صلی علیہا وسلم
 تیسری جملہ میں چل نہی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا اجماع ہے پس جبر امت کی کتاب کا اتفاق
 ہو گیا وہ حق اور درست ہے کہ یہ امت گمراہی پر کسی متفق نہ ہو گی کیونکہ قرآن میں لکھا ہے
لَنْ تَجِدُ أُمَّةً یعنی تمہارے امت محمدیہ امت ہو لیں یہی امت گمراہی پر متفق نہیں ہو گی و نہ
 اچھی نریگی اور تکذیب قرآن لازم آوے گی اور دوسری جگہ لکھا ہے **وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ**
نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَصُفِّهِمْ و ساء کف مصداق یعنی جو شخص مومن سے الگ ہو کر اور گمراہ
 توہم و گمراہی راہ چلا دے گی اور یہ جہنم میں بٹھلائیں گے کہ وہ بڑی جگہ ہے اسے ثابت ہو کہ
 مومنین جس راہ پر ہیں وہ درست ہے اور ان کے خلاف پر چلنے والا گمراہی جہنم میں جاوے گا اور نبی صلی
 علیہ وسلم نے ہی فرمایا ہے **لَنْ يَجْتَنِعَ امْنًا عَلَى صُلَاةٍ** یعنی میری امت کبھی کسی گمراہی

ع

نا

اجماع امت

شَفَقَ نَهْمُو وَيَكِلَ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَمَنْ شَدَّ شَدَّ الْتَلَاوَهُ جِهَانِ كَسِي مَرِي سَلَاوَهُ
 باہم اختلاف ہو تو حطرف کثرت ہو اس آہ چلو کیونکہ جماعت پر اس کا ہاتھ رہتا ہے یعنی اس کا
 طرفدار ہوتا ہے پہر جو اسے ایک ہوتا ہے تو وہ اکیلا جہنم میں جاوے گا اور بہت احادیث صحیحہ
 اس میں وارد ہیں اور یہ خاص ہی اُمت کو شرف حاصل ہے اور وہ یہی اسکی ظاہر ہے کہ ایک سے
 دوسرے کے ملنے سے بہت قوی ہو جاتی ہے جطرح بہت سے بال ٹانسیہ ایک قوی سی
 ہو جاتی ہے کہ توڑ نیسے نہیں ٹوٹی اگرچہ ایک ایک بال کو جدا کر کے ہر کوئی توڑ سکتا ہے
 اس طرح ایک ایک شخص اگرچہ غلطی کر سکتا ہے لیکن جب بہت ہونگے تو ایک کی رائے سے
 کسی رائے سے ملکر قوی ہو جاوے گی اجماع کے تمام اور بہت غیرہ اصول فقہ میں مفصل ہیں
 انکے ذکر کی حاجت نہیں (چهارم قیاس مجتہدین) قیاس ایک چیز کا حکم دوسری چیز
 کی مانند بسبب اشتراک علیک ظاہر کرنے کو کہتے ہیں مثلاً تازی یا ہنگ یا فیم کو شراب کی طرح
 بسبب نشہ کے کہ وہ دونوں میں شرک ہے حرام کر دیا پس قیاس حکم خفی کو ظاہر کر دیتا ہے اور یہ
 قیاس کہی قرآن پر مبنی ہوتا ہے جیسا کہ شراب کو قرآن میں حرام کیا ہے اور منگی حرمت کی
 نشان معلوم ہوئے پس جس جس چیز میں نشادیکھا سب کو حرام قرار دیا اور کہی سنت پر خراج
 حدیث شریف میں یا ہر کہ گیسوں اور خمر اور نمک اور سونا اور چاندی کو دست بہت بڑا
 زیادتی کے فروخت کرنا چاہیے زیادتی سو سے پس جو گیسوں فروخت کرے تو ادا نہ کرے
 زیادہ لے جب تک اس کے گیسوں ہوں خواہ اچھے ہوں خواہ بُرے اتنے ہی کیونکہ پیران چھ چیزوں
 چھنے طعی وغیرہ میں کہ جہاں دونوں ایک جنس اور ایک رکے ہوں قیاس کیا اور حکم دیا
 کہ یہاں ہی زیادتی سود اور کہی اجماع اُمت پر مبنی ہوتا ہے مثلاً تمام اُمت کا اسبق اجماع ہے
 کہ جس کو دھرم سے محبت کرے اسکی مال سے محبت کرنا حرام ہے پس سب لامل ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے

یہاں قیاس مجتہدین

قیاس کر لیا کہ جس نے نیک یا برے عمل کی بات بھی صحبت کرنا حرام ہے، لیکن امر علمائے قیاس سے ثابت کیا ہے وہ بھی ہمارے دین میں مسند کیونکہ اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں فرماتا ہے قَاعْبُدُوا
يَا اُولِيَ الْاَلْبَابِ اِنِّي لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ والوحی بہت کچھ کفار کے حال کو دیکھ کر اور عبرت کستہ میں
کسی چیز کے مثل کیطرت رد کر نیکو گویا کر یوں فرمایا انکے حال پر اپنے حال کو قیاس کرنا اور قیاس
علم ہے خواہ عذاب کا عذاب پر خواہ فروع شریعہ کا انکے اصول پر ہوا بوداؤد اور تندی اور
نے روایت کیا ہے کہ معاذ بن جبل کو جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مین میں قاضی بنا کر بھیجا چاہا
تو پوچھا کہ اے معاذ کیونکر فیصلہ کیا کرے گا جب کوئی جھگڑا تیرے پاس آئے دیکھا عرض کیا کہ اللہ
فیصلہ کروں گا حضرت نے فرمایا اگر وہ سنا ہے تجھے کتاب اللہ میں ملا تو یہ کیا کرے گا عرض کیا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ کروں گا فرمایا اگر وہ ان بھی نہ ملا تو کیا کرے گا عرض کیا نبی
راے سے اجتہاد کروں گا اور بندہ ہو گا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سینہ پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ سب تعریفیں اس بندہ کو ہیں کہ جس نے اپنے رسول کے رسول کو ایسی توفیق
دی کہ جس سے رسول اللہ خوش ہو گیا اور سیطرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار صحابہ سے فرمایا تھا
کہ عصر کی نماز نبی قریطہ میں پڑھنا پس بعض صحابہ نے یہ سوچ کر کہ اچکا تعصہ جلد ہی اپنے مکان
عصر پڑھی اور بعض نے اجتہاد کیا بلکہ مطابق امر عالی کے وہاں جا کر نماز پڑھی لیکن
حضرت نے دونوں فریق کو چاہا کہ سیطرح ترمذی اور امام محمد نے اپنے موطا میں اور ابن حبان نے
اپنی صحیح میں روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت پوچھا کہ اگر کوئی ذکر گو یا نہ لگا دے تو کیا ہو
و ضرور کرنا لازم آتا ہے اپنے فرمایا کہ وہ بھی ایک عضو ہے خجلہ اعضاء کے تپت ہی قیاس سے
کہ اپنے ذکر کے مسے وضو نہ ٹوٹنے کو عصار کے مس پر قیاس فرمایا حاکم اور ترمذی روایت کیا ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب حاکم فیصلہ اجتہاد سے کرے پس اگر رائی صواب ہے
لے ذکر یشا نگاہ کو کہتے ہیں ہند

تو اسکو دوا جو اور اگر خطا پر ہے تو ایک اجر ہے غرض اور بہت مضامین یہ ہیں جسے قیاس
 کا حجت ہونا ثابت ہوتا ہے اور جو پورے مسلمان ملت سے خلف تک سب کو حجت شرعی کہتے
 لئے ہیں پس اہل اسلام کا اسکے دلیل شرعی حجت پر اجماع ہو گیا ہے بخلاف چند مخالفین کے
 اور کیونکہ قیاس حجت شرعی نہ ہو گا حالانکہ وہ کسی حکم شرعی کو کہ وہ حکم ہر ایک کو معلوم تھا
 ظاہر کر دیتا ہے یہ کہ قیاس کسی چیز کو اپنی طرف سے ثابت کرتا ہے جو عالم کہ احادیث اور
 قرآن کو خوب سمجھتا اور جانتا ہو قوی و ضعیف ناسخ و منسوخ وغیرہ سب کا سمجھتا ہو اور جو
 اسکے مجمع علیہ مختلف فیہ مسائل پر مطلع ہو پس اگر اسکو قیاس کی قدرت ہو وہ سمجھتا
 ہے قیاس اور مجتہد کے دیگر شرط وصول فقہ میں مذکور ہیں ہر چند کہ مجتہد بہت گزری ہیں لیکن
 ان سب میں یہ چار شخص ٹٹے نامی اور سب عہدہ اور فضل و مقبول ہر اول امام ابو حنیفہ
 بن ثابت کو فی لکے زمانہ میں بعض اصحاب رسول بھی موجود تھے انکے شاگردوں میں امام ابو یوسف
 اور امام محمد اور امام زفر بھی مجتہد تھے دو عالم امام مالک بن انس کے سنے والے شیعہ
 امام اور شافعی۔ چہارم امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ تھے ان بزرگان میں
 نے قرآن اور احادیث سے مسائل کو نکال کر لوگوں کی آسانی کو اک جمع کر دیا اور اسکا
 نام فقہ رکھا ہے پس جس سلسلہ جزیئہ میں انکا باہم اختلاف تھا وہاں ابو حنیفہ کے پیرو
 حقی اور مالک کے متقلدوں کو مالکی اور شافعی کے ماننے والوں کو شافعی اور احمد بن حنبل کے
 ساجدوں کو حنبلی کہتے ہیں اور ان مسائل میں ملکی پیروی کا نام تعلیقہ اور تفسیر کہتے ہیں
 ہے کیونکہ ہر ایک کو قرآن مجید اور احادیث سے مسائل کا نشان بہت بخوار سے سوا
 مجتہد کے اور کہہ سکا کام نہیں ہے کیونکہ قرآن میں بعض آیات ناسخ و بعض منسوخ ہیں
 ان میں بعض مجمل بعض مفسر اور کوئی حکم اور کوئی تشابہ ہے پہر کوئی لفظ عام اور کوئی خاص

اور کوئی شریک اور کوئی مال ہے الغرض جس قسم اقسام قبول شدہ میں مذکور ہیں سب
قرآن میں ہیں پھر باعتبار ثبوت کے یہی احادیث کی بہت سی اقسام ہیں اور بعد ثبوت کے پھر
یہ سب اقسام کتاب اللہ کے وہاں ہی موجود ہیں غرض اور بہت سی چیزیں ہیں کہ مسائل
نکالنے والے کو انکا جاننا ضروری ہے پس ان سب باتوں کی تحقیق خاص مجتہد ہی کا کام
ہے کو ظاہر حکام کو اور لوگ ہی جان لیتے ہیں اور یہی مسلم ہے کہ ذرا ان احادیث کی غرض
پر عمل کرنا ہر مسلمان پر ضرور ہے اور عمل کرنا کسی چیز پر جسکی تعمیل سے جان لینے پر موقوف
ہے اور تفصیل سے جاننا ان جزئیات کا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے جیسا کہ ابھی لکھا ذکر
ہوا تھا پس قرآن و احادیث کی جزئیات پر عمل کرنا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے تو مجتہد کا
اتباع اقتضاء اھل حق واجب ہے جس طرح اہل مسلمان کو کہ جو فرض جاننا ہو اس عالم کے قیام
مانا کہ جو اسے فرض بتلاوے فقہاء فرض ہے و لیل و نھر صریح اللہ تعالیٰ قرآن میں
و تفصیل کل شیء کہ قرآن ہر شے کی تفصیل ہے کہ اس میں سب احکام مندرج ہیں اور دوسری
جائے تبیان انکے شیء ہے یعنی قرآن ہر چیز کا بیان واضح ہے پس ان آیات سے معلوم ہوا
کہ قرآن مجید میں ہر مسئلہ جو موجود ہے لیکن ہر شخص کو معلوم نہیں کیونکہ خدا ہر مسئلہ
واجب و شرع کے سوا کتب فقہ کے اور کتب نہیں لکھنے لکھا ہر مالہ ان مسائل کے اصول قرآن
میں موجود ہیں مجتہد لوگ انہر قیاس کر کے فروعات نکالتے ہیں پس قرآن کے فروعات پر
عمل کرنا مجتہد کی تقلید پر موقوف ہے اور یہ عمل فروعات پر واجب بلکہ فرض ہے اور جب واجب
یا فرض ہو تو وہ چہر ضرورت ہی واجب ہوتی ہے مثلاً نماز فرض ہے اور یہ موقوف
ہے طہارت پر پس پاؤں کا تلاش کرنا مصلیٰ پر واجب ہے گو قرآن میں نہ کہ واجب نظر لایا جیسے
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَسْأَلُكَ اَهْلَ الدِّينِ اَنْ تَعْلَمَ لِي سُنَّةَ اَبِي سَلَمَةَ مَعْلُومٌ

نیل دوسری

تو مجتہدین دریافت کر لو کہ وہ اہل فکر ہیں کیونکہ اتفاق علماء اہل ذکر سے اس کتاب میں اہل علم
مراد ہیں اور وہ ائمہ مجتہدین ہیں قرآن تعالیٰ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر من بعدہ
ہیئتہ فیما ینزلہ اللہ کئی مابعد راہی کرو کہ کتاب اللہ پر عمل کرو اور رسول کی تابعداری کرو کہ سنت
رسول پر چلو اور اولی الامر کا کہا مانو یعنی مجتہدین کی اطاعت کرو کہ وہ اللہ اور رسول کا
طریقہ اور وہ سائل خفیہ جو تمہیں معلوم نہیں ہیں بتلاتے ہیں پس گویا انکی اطاعت کنو
اللہ احد اس کے رسول کی اطاعت کرنا ہے دوم اگر ہر شخص ان سائل میں اپنی اپنی رائے کو دخل دے
کرے تو ایک فساد عظیم میں واقع ہو جائے صحابہ کرام سے بوجہ لیا کرتے تھے اور تابعین صحابہ
دریافت کر لیا کرتے تھے پھر بعد میں جب نئے نئے لوقات پیش آئے اور قرون ثالثہ پہنچے اب
خلفہ و فساد میں شروع ہوا ثب ان بزرگان دین قرآن حدیث میں متبع کر کے فقہ کو مرتب کیا
اور سائل جزئیہ کو اپنے موقع پر لکھ دیا سو اس بنا سے اب تک تمام مسئلت سائل جزئیہ میں نہیں
جاہل کی تقلید ہے پس اب جو کوئی نئی راہ نکالے تو وہ سواد عظیم کو چھوڑتا ہے اور جماعت سے
جدا ہوتا ہے اور جماعت جدا ہونے والا کیونکر صحت لگتا ہے اور چھٹی فرمایا ہے فسوس کہ بعض صاحب
کچھ کل عام کو فتنہ میں آں ہے میں اور مجتہدین خصوصاً امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی اطاعت
لے واضح ہو کہ اول الامر سے مراد یہاں مجتہدین کیونکہ اول فرمایا اللہ کی اطاعت پھر رسول کی اطاعت
پس اگر کسی کی ایک ہی چیز راہی تو ایک ہی کا ذکر کافی تھا نہ رہاں تب کا جدا جدا ذکر کیا معلوم ہوا کہ
اللہ کی اطاعت کے کتاب اللہ کا نام اور رسول کی اطاعت کے سنت رسول کی اطاعت کے اشیائے
کہ جہاں کتاب اللہ میں کسی طرحت نہ ہو اور بعد اسکے اگر سنت رسول کے ہی کوئی بات معلوم نہ ہو بل مجتہد
کے قول کی اطاعت کرو چنانچہ حدیث معاذ بنی ہی صاف اس طلب پر دلالت کرتی ہے اور دوسرے صاحب
سنت ہماروں آئے پھر رسول پھر رسول کا نائب جسکو کمال علمی و علمی ہی حاصل ہو سو یہ مرتبہ مجتہد کا ہی ہوا کہ کمال
اولی الامر ہی ہے اگر کوئی خبر کرے کہ بائبق سے وجہ بطلان تقلید کتابت ہر اسے سنیں بت ہوتا کہ
پیشانی ہر اس سے جمیع سائل میں لکھا کہ مابعد اصول فقہ کو لکھ کرے چکا چوب سے کہہ کر تو فتنہ کی تہمت پہلے ہر
بالاجماع سے ہے اور اس کے منع بخلفے پر بہت سی اولیائے فائیم ہیں اس مختصر میں لکھ کر کہ کسی ایسی نہیں ہے

گرائے اقبالِ حادیت کے مخالف اور بے سند میں لانگ پلٹن بالکل غلط ہے کسی کو انکی کوئی
 بات اور کوئی قول مخالف اور بے سند کے نہیں ہاں اگر وہ سند ہمیشے ملے تو بہر اقصاء انکے
 اجتہاد کی قبولیت کی پیڑھی لیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہزار برس زیادہ سے جنگ تمام مسلمانوں
 اسکو جاری کیا اگر یہ تقلید مگر ہی ہوتی تو نو ذبا بعد تمام امت گمراہ شمار کیا جاتی پہر امت کا خیر ہوتا
 اور حق و فضائل قرآنِ حادیت میں وارو میں غلط ہو جاتے و فقہاء کے سات طبقوں
 اول طبقہ میں مجتہد مطلق ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جو قواعد و اصول مقرر کر کے بدون کسی
 تقلید کے اولاً رابع سے استنباط احکام و فروع کرتے ہیں مثل امام ابو حنیفہ اور شافعی و اہل اہل
 اصحاب کے دوم طبقہ میں مجتہد مطلق مستنسب ہیں جیسا کہ امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام زفر کہ
 امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب ہیں حنفیوں جیسے اور ابن مصلح و ابن قتیق العبد و توفی الدین
 و تاج الدین مکی السراج یقینی و ابن زلمکانی کے شاغیوں جیسے اور مثل ابن عبد البر و ابی بکر البیہقی
 کے مالکیو جیسے اور حنبلیو جیسے اس طبقہ میں کوئی نہیں گزرا بیت لوگ اپنی قوت اجتہاد کے
 مسائل حل کرتے ہیں اور فروع و اصول میں کسیکے مقلد نہیں ہیں گناہے اجتہاد میں امام کا طریقہ
 بری کہتے ہیں اسلیے انکی طرف منسوب ہوں سوم طبقہ میں مجتہد ضائع مذہب ہیں جہاں انکو
 انکے امام کے فقہ میں کوئی مسئلہ صراحتاً نہ ملتا تو انہوں نے اپنے امام کے قواعد کلیہ سے لیکو اجتہاد
 نہایت کر دیا مگر یہ لوگ اکثر اپنے امام کے اصول و فروع میں مخالفت نہیں کرتے مثل خطا وئی کرچی
 و سرخی و خفاف و حلوانی کے طبقہ چہارم میں صحابہ اربعہ و تابعین ہیں کہ وہ اجتہاد پر ہرگز قادر نہیں
 مگر وہ لوگ اس سبب سے کہ انکو فروع و اصول میں کمال نظر ہوتی ہے کسی حکم علی کے کہ وہ ابو حنیفہ
 علیہ بعض علما نے طبقہ محمد بنی مسائل کو طبقہ مجتہد فی الذہب قرار دیا ہے اور مجتہد فی مسائل امام محمد و امام
 کرخی و مرغی و خفاف و حلوانی کو کہا ہے اور مجتہد فی الذہب امام ابو یوسف و محمد و زفر کو قرار دیا ہے
 مگر صحیح یہ ہے کہ مجتہد فی مسائل و مجتہد فی الذہب ایک ہی طبقہ میں داخل ہیں کمال بخیر ۱۲۴

مجتہد فی مسائل

مجتہد فی مسائل

مجتہد فی مسائل

مجتہد فی مسائل

یہ آئے شاکر دوسرے نقل ہو یا کسی قول بہم کہ جسکے وضع ہو سکتے ہوں تفصیل اور تاویل کر سکتے ہیں
 اور اس طبقہ میں قاضی خان اور ابی بکر رازی وغیرہ ہیں بلکہ میرے نزدیک صاحب ایہی ہی
 طبقہ میں داخل ہے پنجم طبقہ میں صاحب الترتیب ہیں یہ لوگ اجتہاد کی طاقت رکھتے ہیں شیخ
 کر سکتے ہیں لیکن قوی اور ضعیف میں تمیز کر کے قوی کو ضعیف پر ترجیح دے سکتے ہیں مثلاً ابی حنین
 قدوری کی ششم طبقہ میں وہ ہیں کہ قطعاتی تمیز کر سکتے ہیں کہ روایت قوی معنی ہے
 یا نہیں بلکہ سلسلہ طاسر الروایۃ کا ہے یا روایت نواد کا مانہ شمس الامم محمد کردی اور حلال
 صہبہ اور صاحب کنز اور صاحب المحتار وغیرہ مصنفین متون کے ہفتم طبقہ میں مقلد
 ہیں کہ جو اس قدر ہی طاقت نہیں اور حقیقت میں یہ لوگ فقہاء میں داخل نہیں جب فقہاء طبقہ
 معلوم ہو تو اب انکی تصنیفات کے طبقات بھی معلوم کرنے چاہیں ف واضح ہو کہ یہ کتاب
 اردو زبان میں فاضلین کے مسلمانوں کے لیے تحریر کی گئی ہے اور اہل ہند اکثر بلکہ کل حنفی ہیں لہذا
 مسائل حنفیہ کے طبقات کو بیان کرتا ہوں پس سائل حنفیہ کے تین طبقے میں اول طبقہ
 میں وہ مسائل ہیں کہ جو طاسر الروایۃ سے ثابت ہیں اور طاسر الروایۃ امام محمد متا کی ان قبی
 کتابوں کو کہتے ہیں مبسوط روایات جات صغیر جات کبیر صغیر کبیر ان چار کتابوں میں
 امام محمد صاحب امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور اپنے متفق علیہ مختلف ذیلیہ مسائل لکھ دیے
 اور ان کتابوں کو طاسر الروایۃ اسلئے کہتے ہیں کہ یہ مصنف سے روایت متواتر یا مشہور کہ جو طاسر
 ثابت ہوئی ہیں طبقہ دوم میں وہ مسائل ہیں کہ جو ائمہ مجتہدین کے سوا طاسر روایۃ کے ان
 سے ثابت ہیں مثل محیط اور قیاس بھی وہ مسائل کہ جوام محمد نے شہر قیام میں جمع کیے تھے اور کتاب
 اغنیہ مسائل جوام محمد نے ابن عسکریان بن محمد کیسائی کو لکھا ہے تھے اور یہ روایات محمد بن
 سلمہ جو امام ابو حنیفہ اور آئسے شاکر دوسرے اولہ ابو ہریرہ نے قرآن و حدیث و جامع
 و قیاس سے ثابت کیے ہیں ۱۲ منہ

پنجم طبقہ

ہفتم طبقہ

دوم طبقہ

دوم طبقہ

عہد میں جی کیے تھے اور کتابی کردار امام ابو یوسف سے منقول میں غیر ذکا اور انکو نوادر کہتے ہیں
 طبقہ سوم میں مسائل ہیں کہ تاخرین شائع ہونے والے خفیفہ کے مؤلفی حسب ضرورت
 اجہا کر کے ثابت کیے ہیں اور انکو فتاویٰ اور لوائحت بھی کہتے ہیں اور اس طبقہ میں
 کتاب نوازل فقہ ابوالیث سمرقندی نے جو بیٹے محقق و کامل تھے تصنیف کی ہیں بعد انکے
 اور بہت سی کتابیں اسمیں تصنیف ہوئیں مثل مجموع النوازل والوائحت للناطقی و مصنف
 کی ہیں تاخرین طبقہ اولیٰ و ثانیہ و ثالثہ کے مسائل کو غلط کر کے ایجابی جمع کر دیا
 کہ فتاویٰ قاضی غانغیر میں سے اور سب اس غلطی کے بعض متصنف کو کلام ابو حنیفہ اور امام
 ابو یوسف پر اعتراض کا موقع ہوتا یا کیلئے کہ ان فتاویٰ میں ایسے ہی بعض مسائل ہیں جو احادیث
 صحیحہ کے خلاف ہیں یا وہ اصول شرعیہ پر مبنی نہیں ہیں لیکن ائمہ پر اعتراض کرتے ہیں کہ انکو علم
 حدیث میں خلل تھا لیکن پر اعتراض بھیجے کیونکہ ائمہ کا کوئی مسئلہ ایسا نہیں جس میں شرعی
 سے ثابت نہ ہو کہسے کرانکے زمانہ میں چند صحابہ اور ہزار مابین جلیل القدر موجود اور انکو
 شبہ و راسخی تلاش تھی اور شہرہ کو فطرا العلم ہی تھا یہی کیونکر ہو سکتا ہے کہ باوجود ان کے
 انکو حدیث صحیحہ نہ ملی اور کئی قرن بعد انکو ملی اور جن کتابوں میں انکے مسائل کی ادارہ کو رہیں
 لازم ہے کہ ان کیلئے کوئی مسئلہ بے دلیل شرعی نہ پائیگا پس اگر احادیث صحیحہ کے خلاف یا
 بے اصل شرعی ہیں تو تاخرین کی بعض تقریبات ہیں کہ جو انہوں نے ائمہ کے اصول سے منطبق کر کے
 فتاویٰ میں درج کر دیے ہیں اور اسمیں بھی وہ محدور بلکہ جو یہی کہنا انکی نیت بخیر تھا
 منعی محقق کو واجب تھا کہ تحقیق کر کے فتویٰ دیوے اور انکی تفصیل حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
 کا یہ قول عقد بھیجیں کہ مسائل منعی بجا پر قسم ہیں ایت نظر الہدایہ میں ثابت ہیں حکام
 سے کہ قبل گویا میں دوسری قسم روایت شاہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد ابو یوسف سے ہے

تو اس کا حکم ہے کہ اگر اصول کے موافق ہے تو قبول کیے جاویں اور نہیں تیسری قسم متاخرین کی توحید ہے
 کہ اسپر جو متفق نہیں ہیں پس ان کو اصول اور کلام سلف کے نظریے مطابق کیا جاوے اگر مطابق ہو
 تو خیر ورنہ ان کو ترک کیا جاوے انتہی کلام اللہ یہی زبانی ہے کہ صحیح حدیث کے متاخرین تفسیر
 فتاویٰ پر خواہ صحیح ہوں یا نہ ہوں عمل کیا جاوے اور احادیث صحیحہ پر عمل کرنا مذموم سمجھا جاوے اصل
 مقصد اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے اور ائمہ کبار کی تقلید پہلی سی وجہ واجبہ کہ وہ
 اللہ اور اس کے رسول کے قول کے شاخ ہیں کچھ زید و بکر کی اطاعت فرض نہیں ہے البتہ اخلاط و نظریات
 سچاؤں متاخرین کے نزدیک کتاب میں بہت معتبر ہیں وقایہ مختصر القدوری کثر القاتر
 اور بعض کے نزدیک جاری کتاب میں معتبر ہیں وقایہ کثر الدقائق مختار مجمع البحرین
 ہیں جب ان کتابوں کے مسائل کو درست کہیں مخالف ہوں تو ان پر اعتماد کرنا چاہیے کیونکہ ان کے
 مصنفین اعلیٰ درجہ تھے باوجود اسکے انہوں نے التزام ان کتابوں میں فقط ظاہر الروایۃ کے
 مسائل جمع کیے ہیں اور سوائے ان کتابوں اور یہی بہت سی فقہ کی کتابیں تھیں اور شرح اور
 فتاویٰ معتبر ہیں کہ ان کے نام کی یہاں گنجائش نہیں مثل شرح وقایہ ہدایہ و فتح القدیر
 و بحر و قنوی قاضی خان قنوی ظہریہ و درر و تنویر الالبصار و شرح
 و مختار و شہادہ و نظائر و غیر ذلک میں تصانیف متاخرین مقدم ہیں لیکن کتاب فقہ کے
 اعتبار کے واسطے قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جب کتاب میں سائل ظاہر الروایۃ کے ہوں اور مصنف کا شہرت
 و مقبول ہودہ کتاب فقہ میں اعلیٰ طبقہ میں ہے اور جس میں تصنیف نہیں ادنیٰ میں ہے اور ان
 دو زمین بہت مراتب میں اور انہیں اعتبار کے کتابیں غیر معتبر ہیں قصیدہ خطیر بانی سرسج
 و ہاج شرح مختصر القدوری شمس الاعمال احکام لغز الدین ردی کثر العباد علی بن احمد
 غوری کی تصنیف قاضی قاری نے طبقات حنفیہ میں لکھا ہے کہ اس شخص کی ایک کتاب

سفید ہستی سے کہ جس میں مکروہات مذہب بہرے ہیں ایک کثر العبادت ہے، سب سے سنی ہے
 احادیث کے حکم کی کینہ نہیں ہے، مطالبہ میں شیخ عبد الرحمن بن محمد بن الخلیل موسیٰ کی تصنیف خزانة العبادات
 قاضی کلین خفی ہندی کی تصنیف کن کی تصنیف اور کن ملک بکرات میں سے شریعت الاسلام محمد بن ابی
 چوہی کی تصنیف چوغہ سمہر کے قریب ایک گائے سے فتاویٰ الصوفیہ فضل احمد محمد بن ابوب کی
 تصنیف فتاویٰ الطوری فتاویٰ ابن نجیم فتاویٰ برہنہ کذا فی کتب الطبقات
 ماسوا، انکے اور بہت سی کتابیں غیر معتبر ہیں ذرا سمجھ کر فتویٰ دینا چاہیے جسکو زیادہ تحقیق منظور ہو
 اس فن کی ٹہری کتابوں میں یکے (مجتہد سے اجتہاد میں کہی خطا بھی جاتی
 ہے) یہ سب تفصیل طلب ہے لیکن مختصر تو ہے کہ بعض علماء کے نزدیک مجتہد کی رائے
 کہی غلطی نہیں ہوتی کیونکہ ان کے نزدیک ہاں ہی حکم پنجاب سے کہ حیطہ مجتہد کی رائے
 اور کوئی حکم مقرر نہ تھا کہ جسکی مخالفت خطا اور نافرمانی سے صواب پر کہا جاوے لیکن تحقیق
 یہ ہے کہ مجتہد کی رائے میں کہی غلطی بھی ہو جاتی ہے بہت سی احادیث اس ضمن کی وارد
 کہ جنہیں صاف ہے کہ اگر مجتہد خطا کرے تو ایک اجر اور اسے صواب لگا دے تو دواجر کو چاہیے خطا
 فکر اسکا اگر ہے دوم جو چیز قیاس سے ثابت ہو کر تھی تو گو یا وہ نص سے ثابت ہوتی ہے
 کیونکہ قیاس منقطع نہ ثابت اور نص ایک ہی چیز ثابت ہوتی ہے جس جہاں دو مجتہدوں کا
 ہوگا تو احمالہ ایک غلطی پر ہوگا ورنہ دو چیز کا ایک نص سے ثابت ہونا لازم ہو گیا تیسرے وضع
 میں اگر ہر مجتہد کی رائے صائب ہو تو واقع میں ایک چیز کا واجب اور غرض واجب ہونا ثابت
 کہ تا قبل ف جس جگہ مجتہد کی غلطی معلوم ہو جاوے پہر ہاں تصدیق کے قول کی نگرانی
 لیکن مجتہد کی غلطی کا ثابت کرنا طے عالم کا کام ہے اور اسکے لیے بہت سے علوم و کار میں بہرہ
 اپنی رائے سے ہر کس کو اس کیے قول یا کس حدیث ضعیف یا اول کے اعتماد پر غلطی مجتہد کی

ثابت کرے جیسا کہ آج کل بہت لوگوں میں مرض پیدا ہوا کہ نفس طلبی حالت کا بھی خوب نہیں سمجھ سکتے اور تحقیقات تو درکنار یہ عقیدہ نہیں کرتے کہ میں نمود بالمدن میں شروع ہوا ہوں
(اللہ تعالیٰ کے نام و صفات توقیفی ہیں) اپنی شرع پر موقوف ہیں پس جو شخص
اور صفات اُس کے شرع سے ثابت ہیں اُس قدر پر کثافت کرنا چاہیے اپنی طرف سے نہ کوئی نام نہ
رکھنا چاہیے نہ کوئی صفت اُس کے لیے ثابت کرنی چاہیے کسی کے لیے کہ اللہ تعالیٰ نہ کسی کی صفت
نہ کوئی چیز اُس کے ساتھ نہ ثابت رکھتی ہے کہ جس کو سب قیاس کر کے اُس کے لیے کوئی صفت
ثابت کریں قال تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْخَالِدِينَ) یعنی سوا
انہی نہیں ہیں اسلام وصف کر نیکی کہ وہ عباد و خالصین میں اور سب اوصاف بیان کر نہ سکے پاک
ہے پس سوا انہی کے اور لوگوں کا اُس کے لیے صفات ثابت کرنا عند اللہ ناپسند ہے پس
صفات کا یہ حال ہے تو جن ہمارے صفات معلوم ہوتے ہیں اور وہ شرع میں بتائے گئے ہیں
تو کما اطلاق ہی نہیں ہاں جیسا کہ اللہ تعالیٰ اُس کی طرف اشارہ فرماتا ہے وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ
الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَكَرَ الَّذِينَ يَلْحِقُونَ فِي الْأَسْمَاءِ سِجِّينَ ۝ مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ اور ۱۲
اللہ کے میں نہ نام اچھے پس پکارو جس کو ساتھ انہی کے اور چہرہ درو نکو جو کجا ہی کرتے ہیں
انہوں میں البتہ وہ لوگ بد لایاویں اپنے کیے کا ہاں ہمارا ذاتیہ کا اطلاق بشرطیکہ وہ کفار کے
ہاں متعلق نہ ہوں کچھ مضائقہ نہیں ۱۱ اللہ تعالیٰ کے نام شرع سے بہت ثابت ہیں لیکن نہ نام
نام اس سبب مشہور ہیں کہ انہی اللہ تعالیٰ نے خاصیت رکھی ہے کہ جو کوئی ان کو حفظ کرے گا اللہ تعالیٰ
اُس کو جنت میں داخل کرے ۱۲ فصل (اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں ایک قسم کا نام
مستتر ہے) قرآن و عادیث بلکہ سابقہ ہی فرشتوں کے ذکر ہے جو میں اور اہل نقل
۱۳ میں نام اللہ کے شرع میں ثابت ہیں انہی سے اللہ تعالیٰ کو پکارنا چاہیے اپنی طرف سے اچھے لیے احرام
مظہر کرنا کا یہ خلافتی کہا ہے اُس کے لیے درجہ اس پر قیاس کر کے (اس کو طیب کہنا تا ورت ہے کہ کون کونسا
اس کا شرع میں نہیں آیا ۱۴

فصل کا ایک نام نہیں

اور عقل میں کوئی ملاکہ کا انکار ہی نہیں کرتا ہے لہذا دلیل کی حاجت نہیں رہ فرشتہ کی
 حقیقت میں اختلاف جبہ اول اسلام کے نزدیک فتنہ جسم طبعیت جو عورت میں سکنا ہے
 اور افعال تو یہ اپنی شان کے موافق کر سکتا ہے۔ حکماء کے نزدیک جو مرد جو عورت کی مادیات سے متعلق
 ایجاد متعلق ہوتا ہے (نہ وہ مرد ہیں عورت۔ کہانے پینے سے اور جو چیزیں
 کہانے پینے سے پیدا ہوتی ہیں سب پاک ہیں) اور سنا اور پیشاب پانی خاند
 شہوت وغیرہ چیزوں کے دور میں بلکہ صفات بشریہ جیسا کہ غضب حسد اور بغض و تکبر اور غرور
 اور ظلم ہی سب سب ہیں اور نہ وہ کسی اولاد میں نہ آگے اُنکے کوئی اولاد (فرقت اسلام)
 عبادت میں مصروف رہتے ہیں) بلا انکی زندگی ہی ہے پس کس وقت غافل نہیں
 ہیں کہ قال اللہ تعالیٰ لَیْسَ لَکُمْ دِیْنُ الْکُفْرِ وَالْکُفْرَ اَوْھُمْ لَا یَسْمَعُونَ یعنی ان کی ساری
 کرتے ہیں اور بھٹکتے نہیں (کسی میں اسلام کی نافرمانی نہیں کرتے بلکہ جہنم کا حکم
 ہوتا ہے فوراً بجا لاتے ہیں) قال تعالیٰ یَعِزُّوْنَ اللّٰهَ مَا اَمْرُھُمْ و یَفْعَلُوْنَ مَا یُؤْمَرُوْنَ
 جسے اللہ کی کسی مرتبہ نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا انکو حکم ہوتا ہے انکو کرتے ہیں پس بلا کہ
 کبیر صغیر و گناہ سے پاک میں ابلیس کا فرمودہ کیا اور اس نے اللہ کی نافرمانی کی تو یہ حقیقت میں فرشتہ
 بلکہ اصل میں جو بہا کثرت عبارت کے سبب فرشتوں میں ملارہا کرتا تھا کہ قال تعالیٰ کَانَ مِنْ اٰلِکَیۡنِ
 فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّہِ یعنی قوم جن میں سے تھا آخر نافرمان ہوا حکم الہی سے سبب آدم علیہ السلام
 سجدہ نہ کرنے کے اور عورت و عورت صحیح ہے کہ دو فرشتے تھے اسکو جس قوم کی آرایش منظور تھی
 انکو بجا اور اس قوم کو جادو سے نہایت شوق تھا پس جو شخص ان سے جادو سیکھنے کو آتا تھا اول
 اس سے یہ کہہ دیتے تھے اِنَّا لَنَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَکْفُرْ کہ ہم آزمائش کو خدا کی طرف سے آئے ہیں جو سیکھ
 کا فر ہو جس جکو اللہ ثابت کرنا وہ نہ سیکھتا ورنہ سیکھا کہ فرمودہ اور غضب الہی میں شامل ہوا پڑھ

حکم الہی سے سوچی تفہیم کرتے تھے چھپرے نکا گناہ نہیں ہیں جو ملک الموت کو خوفی ہے اور گناہ کا
 نہیں کہ وہ انکو بھی کچھ کہے ورنہ جہنم وہ حکم الہی سے جان نکالتا ہے یہ بھی سبط غلبہ ہو کر
 تھے اب بجاہ بابل میں نکا معذب ہونا سوال تو یہ کسی نص قرآنی سے ثابت نہیں اور یہی
 اور سند صحیح سے ثابت ہوا اور اگر تسلیم ہی کیا جاوے تو ممکن ہے کہ جہنم انبیا علیہم السلام کو کسی
 پر تو بیخ ہوتی ہے سبط انکو ہی ہوا و بعض تو کہتے ہیں کہ وہ آدمی ہیں کسی خاصیت سے
 انکو ملاک کہتے ہیں اور اسکی تائید کرتی ہے وہ قرات کہ جہنم ملکین کو بالکسر ثبائے اور مرخص
 جو فضل کرتے ہیں وہ اصل ہے اسکے راوی اکثر ضعیف ہیں اور اگر تسلیم کر لیں تب بھی
 نہیں کیونکہ جب فرشتے نے نزاکا تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے انکی ماہیت بدل دی فرشتہ نزاکا
 بشر ہو گیا کیلئے کہ فرشتے سے یا مرام ملکین کیونکہ جو چیزیں کہتے ہیں انہیں نے یہ حرکت نہیں
 اور پہلے ہم کہ چکے ہیں کہ فرشتے کہتے ہیں کچھ نہیں ہیں جہاں قرآن نے انکو بسبب طہن کر کے
 بشر بنا دیا و دعویٰ کرنے اصل مر کے کہ اگر ہم بشر ہوویں تو ہم ہر گز ایسے افعال بدل نہیں انکو
 ملاک سے بشر بنا دیا ہو تو بشر سے گناہ ہونا ممکن ہے پس فرشتے سے گناہ ہونا بلکہ بشر سے صاف ہونا
 کیونکہ وہ فرشتے نہ بلکہ بشر بن گئے ہاں باعتبار سابق کے انکو فرشتہ کہہ سکتے ہیں حقیقت میں
 وہ بشر ہیں (وہ بہت سے ہیں جس جن کل ہم پر اللہ تعالیٰ نے انکو مقرر کر دیا ہے
 اسکو کرتے ہیں) اتنا دلائل کی اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے لیکن اس کثرت سے میں کوئی چیز آسمان
 زمین کی اتنے خالی نہیں ہیں بعض کو اللہ تعالیٰ نے ابر سے متعلق کر رکھا ہے اور بعض کو جو آواز
 روزی پہنچانے پر مقرر ہیں اور بعض جان قبض کرنے پر مقرر ہیں بعض آدمی کے اعمال نیکے پر مقرر
 کما قال تبارک و تعالیٰ عَلَیْکُمْ لَحَافِظِیْنَ کِرَامًا کَاتِبِیْنَ یَعْلَمُوْنَ اَعْلَانِیْنَ تَبْرِزُکَ فِیْ فِطْرِ
 چہرہ کہے ہیں کہ وہ تبارک سے اعمال گنہگار ہیں اور جو مقرر کرتے ہو وہ اسکو جانتے ہیں اور بعض آدمی کو

بابت کے محافطت کہنے پر مقرر ہیں حال تک محفوظ نہ من امر اللہ یعنی انسان کی امری
 سے محافطت کرتے ہیں اور بعض عرش اہی کے گرد تسبیح و تہلیل کرنے پر مقرر ہیں اور بعض عرش کے
 پرانے ہیں قال تک الذین یخولون العرش ومن حوله کیسکون یحییٰ و یموتون یعنی جو
 فرشتے عرش کو اٹھاتے ہیں اور جو اس کے گرد ہیں اللہ کی حمد کے ساتھ پاکی بیان کرتے ہیں اور
 بعض صورت پر مقرر ہیں اور بعض قبر میں مردہ سے سوال کرنے پر مقرر ہیں اور بعض فریخ
 میں خطاب کرنے پر اور بعض جنت میں مومنیک کا دوبارہ پر مقرر ہیں لغرض ہر ہر جزو عالم دنیا و
 آخرت کے ساتھ فرشتے مقرر اور کل میں اور اس کے لیے بازو ہی معلوم سمجھتے ہیں اُن
 اَجْفَہُ مِثْلَہُ وَ لَکَ وَ رُجَہُ یَرِیدُ لَیَ الخَاقِ مَا کَیْشَاکَ یعنی اللہ کے فرشتے میں بازووں کے
 کیسے دودو اور کیسے تین تین اور کیسے چار چار بازو ہیں اور اللہ اپنی مخلوق میں جس پر چاہتا ہے زیادتی
 کرتا ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ شبہ معراج نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو چہرہ مبارک سے دیکھا
 (لیکن ان سب میں یہ چار فرشتے سب سے افضل مقرب ہیں جبریل میکائیل
 اسرافیل عزرائیل علیہم السلام) سب سے افضل ہونا انکا حدیث سے ثابت ہے اور جبریل و اسرافیل
 کا اس پر اتفاق ہے اور اس کا اُلکے اور یہی بہت ملا کہ اللہ نزدیک ہے مقرب ہیں ف
 جبریل انبیاء علیہم السلام بھی لایا کرتے تھے اور میکائیل حکم الہی سے خلق کو روزی پہنچاتے ہیں اور
 کا سلمان کرتے پر مومل میں اور اسرافیل قیامت کو صور پھونکیں گے اور عزرائیل عالم کی ارواح قبض کرنے
 مقرر ہیں اللہ عزوجل فصل (بحث اول) شروع میں بیان کیا کہ جو خیر نبی کی
 طرف بندگی پاس لگا ہیں اسکو دل سے سچ جانے اور زبان سے اقرار کرے
 مجاہد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جمع ہو میں کہ وہ انکو اللہ کے طریق سے لائے ہیں اور قطعی الثبوت ہیں دل سے
 بلکہ اہل اسلام کفر نہ کیا بازو ہر کچھ خلاف نہیں کیونکہ فرشتوں کے لیے جبرائیل ہے اور مجسم جبر کے لیے ہارون ہا کیو بعد
 نہیں ال جو عالم کو جو ہر فرد سے میں انکو تامل کرنی چوکی ۱۲۰

جبرائیل و اسرافیل و میکائیل و عزرائیل

باب تحریر کیے گئے ہیں اور وہاں ہر ایک کی تحقیق کی گئی ہے اور احادیث میں بھی بجا بہت ذکر ہے کہ خدا
 بیشتر کے احکام کو ترک کر دینا گناہ ہے چنانچہ بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ جبریل علیہ السلام آ کر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کی تفسیر پوچھی پس آپ نے فرمایا اَنْ تُوْمِنَ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ
 وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ الحدیث ایمان یہ ہے کہ اللہ کو اور اس کے فرشتوں کو
 اور اس کی کتابوں کو اور اس کے رسولوں کو اور قیامت کے دن کو حق جانے، اور اس کے بعد حضرت یہودی
 کہ نیک بڑی لہذا کی تقدیر سے ہے اس پر بھی ایمان لاؤ۔ اسی جیسے اہل سنت و جماعت کے ہاں تقدیر
 پر بھی ایمان لانا چاہیے کہ چونکہ فرادی فرادی حدیث اگرچہ احادیث میں لیکن سے ایک صفحوں کہ جس سے
 تقدیر پر ایمان لانا ثابت ہے، حد تو ترک کر دینا گناہ ہے لہذا اس قدر تقدیر کو بعض نے کافر کہا ہے لیکن ان پانچ
 چیزوں پر ایمان لانا میں سب فرقے اہل اسلام کے متفق ہیں اور ان میں سے کسی کا بھی کوئی انکار کر گیا تو
 سب کے نزدیک بالاتفاق کافر ہو گا بحث دوم یہ جو معنی ذکر کیا ہے کہ ایمان تصدیق قلبی
 زبان کے اقرار سے حاصل ہوتا ہے سو یہ نزدیک لاشعشع الامم اور امام فخر الاسلام کے ہیں لیکن
 ان کے نزدیک بھی عذر سے زبانی اقرار کرنا ضروری نہیں بلکہ وہاں نقطہ دل ہی سے تصدیق کرنا
 کافی ہے جیسا کہ حالت اکراہ میں لیکن جب وہ حقیقتیں اور امام ابو منصور مائتیدی کے
 نزدیک ایمان فقط ان چیزوں کو کہ دے تصدیق کرنا اور سچا جانا ہے اور زبان انکی سچائی کا قیام
 کرنا دنیا میں حکام جاری کر نیکی لیے شرط ہے کیونکہ تصدیق قلبی ایک پوشیدہ چیز ہے ہر ایک
 اس کو نہیں جانتا پس ضرور کہہ سکے لیے کوئی علامت ہو کہ اس سے وہ تصدیق معلوم ہو جائے کہ
 ملے یعنی اگر کوئی شخص کسی مومن کے قتل پر آمادہ ہو کر اس سے کہے کہ تھو لہذا ہمارے رسول کا انکار کر
 یا کوئی اور کہہ کہ تم کہتا ہے پس اگر وہ مومن دے نہ کہے بلکہ زبان سے اسکی بلا دور کر نیو کہ کیا کافر ہو گا
 کیونکہ اگر وہ بھی زبردستی کا وقت ہے اس وقت میں دل سے خدا رسول کی تصدیق کافی ہے زبانی
 اقرار شرط نہیں پس اگر زبانی اقرار ایسے وقت میں فرما تو کافر نہ ہوا ۱۲۱ منہ

سو وہ علامت ربانی قرار ہے پس جس شخص نے اسے تصدیق کی اور اقرار زبانی کیا تو وہ اگرچہ
 احکام دنیا میں مومن شمار کیا جاوے گا لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن کہ جس نے اسے تصدیق
 اور فقط زبانی اقرار کیا تو وہ لوگوں کے نزدیک اس احکام میں مومن ہے لیکن اللہ کے نزدیک شخص
 ہے اور اس کو ثابت کہتے ہیں اور اس قول کی تائید کرتی ہیں نصیبی قال الله تعالى وَلِلّٰهِ
 كَلْبٌ فِي قُلُوبِهِ الْاِيْمَانُ ان لوگوں کو دو عین بیان کہتے ہیں بت ہوا کہ ایمان اسے ہونا
 وقال وَقَدْ هَمَّتْ بِاَلْفِ اِيْمَانٍ كَرْدَلُهَا اِيْتَانِ مَطْنٌ هُوَ وَقَالَ وَلَمَّا يَدْحُلُ الْاِيْمَانُ
 فِي قُلُوبِكُمْ اے عربا ہی تمہارے دلیل ایمان دخل نہیں ہوا پس اللہ ہی مدعی ثابت ہوا
 سوال اگر ایمان فقط دل سے تصدیق کرنا کافی ہے تو اسے کافر ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق
 کیا کرتے تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمائی کَفَرُوا كَمَا كَفَرُوا بِنَبِيِّهِمْ وَقَالُوا لَوْلَا اَنْزَلَ عَلَيْنَا الْكِتَابَ
 جانتے ہیں کہ وہ نبی ہیں جیسا کوئی اپنے پیٹے کو سچاں لیتا ہے اور ہوتا نہیں جواب سرفراز
 چیز ہے اور تصدیق اور خبر سے معرفت بے اختیار علم ہے جیسا کہ میں نظر دیوار پر اچا کھانچا ہے اور
 نظر ٹپکے خواہ مخواہ ہو گا اس دیوار کا علم آتا ہے اور تصدیق ہے کہ اعتبار اور ارادہ کسی چیز کو
 جانے پس معرفت فقط جان لینا ہے اور تصدیق ان لینا ہے اور قبول کرنا ہے سو کافر لوگ انہیں
 نبوت کے دیکھ کر جانتے تھے بے اختیار ان کو علم حاصل تھا لیکن جانتے تھے حال سے یہ ان کو
 معرفت حاصل تھی سو ایمان نہیں اور تصدیق جو ایمان وہ حال تھی بحث تیسری حال سے
 ایمان کو روشنی اور رونق حاصل ہوتی ہے لیکن اعمال صالحہ ایمان میں داخل نہیں کہ اس کا جزو
 اسی سبب سے اعمال کرنا ایمان نہیں جاتا ایمان رونق جاتی رہتی ہے اور دلیل ہے کہ قرآن میں
 اللہ تعالیٰ نے اعمال صالحہ کی سحت کیا ہے ایمان کو شرط نہیں بلکہ اور شرط نہیں بلکہ ایمان میں
 ہے قال تَمَّ وَتَمَّ يَعْنِي مِنَ الْاِيْمَانِ كَمَا وَانْتِ وَهُوَ مَوْجُودٌ يَسِيءُ حَرْفٌ نَبْكَام

خواہ مرد ہو خواہ عورت بشرطیکہ مومن ہو اور وہ سر معطوف معطوف علیہ سی غیر متلبہ حالاً کہ قرآن
 میں ایمان کا ایمان چھٹک گیا ہے اور اعمال کو معطوف و ایمان کو معطوف علیہ قرار دیا پس قائل ہو کہ
 سو حسب ایمان اعمال غیر مومن کا مال اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ مِنْ حُرُوْکٍ اٰیٰتِ
 لائے اور انہوں نے ایچہ کام کیے تھے جس شخص سے کہ بعض اعمال صالحہ ترک ہو جاویں انکو بھی مومن
 کہا قَالُوْا اِنَّ طَٰغُتَکُمۡ اِنْ مِّنَ الْمُؤْمِنِیۡنَ اَقْتُلُوْا اور اگر دو گروہ مومن کے آپس میں لڑائی کرے حالانکہ
 اسی کرنا کہ وہ ہیں مومن کہا جوتے اصل ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے پس اصل ایمان
 داخل نہیں ہو سکتے تو ضعیف کا فرقہ معترض کہی ہے کہ وہ اعمال صالحہ کو نفس ایمان کا جز کہتے
 ہیں اور جس گناہ کیے ہو جاوے انکو اس بنا پر مومن نہیں کہتے ہیں لیکن جمہور محدثین اور امام
 شافعی اور امام مالک اور اوزاعی اعمال حسنہ کو کامل ایمان کا جز کہتے ہیں کہ کامل ایمان
 بدون اعمال حسنہ کے ہرگز ہوگا پس جس سے اعمال ترک ہو گئے انکا ایمان کامل نہ ہوگا ہاں نفس
 ایمان باقی رہیگا اعمال حسنہ کو نفس ایمان کا جز نہیں قرار دیتے ہیں کہ جزو کے جانے سے وہ
 نفس ایمان ہی جاتا ہے سو یہ کہ امام شافعی رحمہ کی بہت درست ہے اور مطابق ہے قرآن
 حدیث کے اور اس پر کوئی اعتراض لازم نہیں آتا ہے انسان کو چاہیے کہ دوسرے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حجج امور میں تصدیق ہو زبان سے اقرار کرے اور اعمال حسنہ بھی کرتے تاکہ
 سب سے نزدیک لا ُفَاق مومن مل ہو جاوے بحث چوتھی بعض محققین کی یہ رائے ہو کہ ایمان
 کمزور یا وہ نہیں ہوتا اور بعض کہتے ہیں ہوتا ہے سوال کے امام ابو حنیفہ رحمہ کی یہ اور دو
 امام شافعی رحمہ کی امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ایمان فقط تصدیق قلب کا نام ہے سودہ کس عمل
 صالح کے کرنے سے زیادہ نہیں جوتے اور بد عمل کے کرنے سے کم نہیں جوتی اور امام شافعی
 ایمان میں اعمال کا اعتبار کر کے باعتبار کم زیادہ جوتے اعمال کے ایمان میں زیادتی کی

نہ

نا

چوتھی

تصور ملتے ہیں بعض محققین کہتے ہیں اگر اعمال کا اعتبار کریں تب بھی تصدیق کو ایک دوسرے کی تصدیق سے باعتبار قوت اور ضعف یقین کے کم زیادہ کہہ سکتے ہیں اور ظاہر ہے کہ ہمت میں سے کسی تصدیق فلسفہ جبریل یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کے برابر نہیں ہو سکتی لہذا یہ کہہ کر کہ ہے اہل بیت قالوا کم تو مین قال لیلہ و لکیر لیلہ من قبلہ یعنی اسی پر ہم تو ہماری قدرت پر ایمان لایا کرتا تھا طلب کرتا ہی تھا کہ اس پر ہم نے ایمان تو لایا ہوں لیکن اطمینان کے لیے شہادہ چاہتا ہوں لیکن اس بحث پر کچھ اثر مترتب نہیں بلکہ ایک تحقیق علمی ہے ایمان اور اسلام ایک ہی چیز ہے شرع میں جبکہ مومن کہتے ہیں انکو مسلمان ہی کہتے ہیں اور جو مسلمان رو مومن ہے اسکو کلمہ اسلام حضور و کلام الہی کے قبول کرنے کو کہتے ہیں اور یہی بات تصدیق قطعی میں ثابت ہے کیونکہ تصدیق قطعی اور قبول کرنے کو کہتے ہیں پس بدون ایمان اسلام پایا جاوے گا اور نیزہ اسلام ایمان ثابت ہوگا ۱۰

(جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسرے تصدیق کی اور زبان سے اسکا اقرار کیا تو وہ شخص قطعی مومن ہوگا وہ شک کے طور پر یوں کہے کہ میں مومن ہوں انشاء اللہ تعالیٰ بلکہ انشاء کے لفظ کو ترک کرے) اگرچہ کہ جب ایمان پایا گیا تو وہ قطعی مومن ہوا پر شک کے لیے انشاء اللہ کا اس کے ساتھ ملنا مناسب ہے ہاں اگر اس نسبت کے کہ خدا کا حال اللہ ہی کو معلوم یا متبرک سمجھا جائے تو درست ہے لیکن ہر حال کہنا اولیٰ ہوگا کہ کلمہ کہنے سے سننے والے کو شک ثابت ہوگا سو یہی وجہ ہے اور اگر واقع میں نقل کو نہ بنے ایمان میں شک ہے تو یہ کفر ہے نفوذ اللہ (ایمان) باس غیر مقبول ہے) با شہادت اور عذاب کو کہتے ہیں اور یہاں اس سراد آخرت کا احوال دیکھنا ہی کہ موت کی قوت ہر شخص کو نظر آیا کہ جو چاہے چھوٹا ستریف میں آیا کہ ہر شخص موت کے وقت اپنی جگہ پہنچتا ہے مومن کو جنت کا فرود گزرتی ہے مومن کو جہنم کے

۱۱

۱۲

۱۳

۱۴

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵

۲۶

۲۷

۲۸

۲۹

۳۰

۳۱

۳۲

۳۳

۳۴

۳۵

۳۶

۳۷

۳۸

۳۹

۴۰

۴۱

۴۲

۴۳

۴۴

۴۵

۴۶

۴۷

۴۸

۴۹

۵۰

۵۱

۵۲

۵۳

۵۴

۵۵

۵۶

۵۷

۵۸

۵۹

۶۰

۶۱

۶۲

۶۳

۶۴

۶۵

۶۶

۶۷

۶۸

۶۹

۷۰

۷۱

۷۲

۷۳

۷۴

۷۵

۷۶

۷۷

۷۸

۷۹

۸۰

۸۱

۸۲

۸۳

۸۴

۸۵

۸۶

۸۷

۸۸

۸۹

۹۰

۹۱

۹۲

۹۳

۹۴

۹۵

۹۶

۹۷

۹۸

۹۹

۱۰۰

کوئی کا فرمان لاؤ تو ایمان بالاتفاق اس وقت کے نزدیک مقبول ہوگا ماقال سَاقِلُوْكُمْ رِیَاضٌ مِّنْ مَّعْرُومٍ
 اِمَّا اَنْ تَمْلِكُوْا اَوْ اَنْ تَكُوْنُ لَكُمْ عِیْنٌ جِبْ كَفَّارٌ عَلَیْكُمْ عَذَابٌ لِّیْكَ بِاِیْتَابِ لَکُمُ اِیْمَانٌ لَّکُمُ نَجْمٌ نَّجْمٌ نَّجْمٌ
 اور جسکی وجہ سے کہ ایمان غیب یا اختیار سے لانا چاہیے اور جب کسی آخرت کا حال دیکھ لیا تب وہ جس
 غائب ہوا ملک پر ظاہر ہو گیا اور یہ ایمان جملہ کسی چیز پر نظر کرنے سے ہے کہ علم کے اعتبار سے
 اس طرح کے اختیار جمل ہوا ہاں اگر کوئی مومن ہوتے اپنے گناہوں کی توبہ کرے تو اسکو بعض نے مقبول
 کہا ہے لیکن صحیح ہے کہ توبہ یہی ہوتی ہے کہ قبول نہیں قال سَاقِلُوْكُمْ رِیَاضٌ مِّنْ مَّعْرُومٍ
 السَّیِّئَاتِ حَتّٰی اِذَا احْتَرَمْتُمْ الْمَوْتَ قَالَتْ لَیْ تَبْتَ لَدُنَّ الْاٰیۃِ مِیْنِیْ نِّیْسِیْنِ تَوْبَةُ لَیْ سَاقِلُوْكُمْ
 جو گناہ کرتے تھے اور جب موت آگئی تو کہنے لگے کہ میرا توبہ کرنا ہوں وقال عَلَیْہِ سَلَامٌ اِنَّ اللّٰہَ
 یَقْبَلُ التَّوْبَۃَ اَلْعَبْدِ اِذَا رَکَعٌ یُّغْیِّرُ لَیْسَ نَبِیْ عَلَیْہِ سَلَامٌ نے فرمایا ہے کہ غرہ بولنے سے پہلے پہلے
 کی توبہ کو اسد قبول کرتا ہے۔ غیر ثابت ہوا کہ جب غرہ بولا تب توبہ مقبول نہیں ہوتی اور غرہ
 بولنے کا وقت نزع کا وقت ہے کہ جب آخرت کے احوال دکھائی دینے لگتے ہیں انسان کو کہ اسے کہ
 گناہ سے تائب ہا کرے کیونکہ موت کا اعتبار نہیں لگنا کہاں لگئی تو اسوقت کی توبہ نافذ نہیں ہوتی
 سَرَّحَ غَضْرًا وَتَبَّ عَلَیْ اَیْہِ لَیْسَ اَیْہِ لَیْسَ اَیْہِ لَیْسَ اَیْہِ لَیْسَ اَیْہِ لَیْسَ اَیْہِ لَیْسَ اَیْہِ لَیْسَ اَیْہِ لَیْسَ اَیْہِ لَیْسَ اَیْہِ
 کہ ایمان فقط ایسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سچا جانے کا نام ہے سہیل اعمال حسنہ داخل نہیں ہیں جیسا کہ
 پہلے اسکی تفصیل کر رہی ہے، پھر تصدیق قلبی کہ جسکے معنی ایسے سچ مانا ہے اعمال حسنہ نہیں کہتے
 نہیں نازل ہوتے اور گناہ کی توبہ کر کے نہیں ہوتی جو اللہ ایمان کا کمال اور رونق جاتی رہتی ہوا ایمان
 کامل نہیں ہوتا ہے نہ ثابت ہوا کہ مومن دو طرح کے ہیں ایک کامل کہ جو گناہ نہیں کرتے دوسرے ناقص جو
 معصیات میں گنہگار ہیں۔ مقرر کہتے ہیں کہ کبیرہ کر کے ایمان جا رہا ہے کیونکہ انکے نزدیک اعمال حسنہ
 ایمان میں داخل ہیں یا وہ کافر بھی نہیں ہوتا ہے یہ مقرر کہ اول بچت کہ حسنہ بعضی کے روئے ہوتے

لہذا یہ حدیث مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۰۱

ایجاد کی تھی اور کفر اور کفر کا پھیلنا کیلئے طے کیا تھا جیسا کہ شریعت کتاب میں مکتا قصہ نقل ہوا ہے
 (اور نہ کافر ہوتا ہے) بلکہ قرآن احادیث صحیحہ میں کفر گناہ کرنا ایک مومن کو کافر نہیں کہتا بلکہ اس کا حکام
 ذکر ہوا اور صحابہ اور تابعین اور جوہر مسلمین اُن کے بول کر کفر کرنا ایک کافر نہیں کہتے تھے بلکہ اس کا حکام
 ایمان کے کفر جاری کہتے تھے اُن کے مرنیکے بول چال کی بنا پر کہتے تھے اور جوہر مسلمین میں کفر کو فتنہ قرار دیا
 اور اُن کے مال میں توثیق جاری نہ کہتے تھے علیٰ ہذا اقیاس علیٰ خصوص جب کہ عفو کی حد گناہ
 سرزد ہو تو ہم کفر کے کفر کو کہیں خواجہ کے نزدیک کفر سے کیا بلکہ ضعیف سے ہی قرار دیا
 ہے اور جن نصوص میں اعمال کے کر نیسے یا نہ کر نیسے کا ذکر ہوا ہے تو نہ پیش کر تین سال میں قرآن
 اللہ کو تعجب تھا کہ ان کا جواب یہ کہ ان نصوص کے وہ نصوص کشیدہ کہ جن میں کفر کرنا ایک مومن
 کہا ہو معارض میں یہ نصوص کہ ان کو خلاف نظر قرار دیا کہ ان کی تاویل کرینگے پھر اس حدیث کے یہ معنی ہوں
 کہ جو حلال سمجھا کر کفر صلوٰۃ کر گیا کافر ہو گا علیٰ ہذا اقیاس نہ درود سترہ خلاف جماع ہے ہم بوجہ میں
 کہ جب کفر ضعیف کرنے سے کافر ہو گیا تو اِدھر آیات و احادیث کے کیا معنی ہونگے کہ جن میں سوائے
 شرک کے سب گناہوں کی بخشش کی بشارت ہے اور نہ تنہا کی صفت غضاری پہر کربلا پہر ہوگی کہ کفر
 کہ کافر اور مشرک تو بالاتفاق نہ بخشا جاوے گا اور تو بہ کر نیسے ہی بالاتفاق عذاب ہو گا کفر
 گناہ لغت میں طے گناہ کو کہتے ہیں اور شریعت میں اس گناہ کو کہتے ہیں کہ جس کا کو شریعت نے حرام
 کہا یا مومن اس کے اوپر کوئی عذاب نہ تحریر کیا ہو یا اندر طرح سے اس کی مذمت کی ہو اور یہ عید و حرث
 مذمت خواہ قرآن سے خواہ کسی حدیث سے ثابت ہو پھر اس فعل کو کیا عذاب یا جس کا کو شریعت نے
 فرض کیا ہو یا حکم کر کے کیا جاوے اور گناہ کفر ہی نہیں بلکہ دو سرے کمزور یا کفر گناہ کفر سے سوا
 کفر و شرک کے اور کبار مومن کیونکہ ان سے بالکل کافر ہو جاتا ہے بخلاف اور کبار کے کہ اگر کفر ہو جائے گا
 تو کافر ہو گا اگرچہ کبار نہ رہے ہیں حضرت نبی علیہ السلام جن کے موقوف ذکر فرمادیا کہ حضرت نبی کا کہ

شہ جسے جانکر نماز ترک کی کافر ہو گیا ۱۸ منہ

اتنے ہی کہاں میرا وٹنصل کہاں کی تلوار نے اپنی کتا بوئیں خوب کی ہو مگر کہاں میں ہی مختصر رہا
 نوکر کہاں ہوا حق قتل کرنا نہ کرنا پتا سحرت یامرو کو زنا کی تہمت لگانا جنگ میں کھانا سر جھانگنا
 جاؤ کرنا تہمت مال حق کھانا شراب پینا خنزیر کا گوشت کھانا سود لینا چراکھینا اعلان کرنا لینے دینے میں
 کم تو تاجر کی کرنا کسی کا مال بربدستی چھین لینا رستہ ٹوٹنا جھوٹ بولنا جھوٹی گواہی دینا گواہی کو چھاپنا
 غیبت کرنا گناہ کی دنیا ماننا میں خیانت کرنا اس باب کی نافواہی کرنا انکو ناحق متاثر سے بیسوسہ کرنا
 خود کو اپنے سیاح نافواہی کرنا مسلمان ملین گمان ہونا شب پر فخر کرنا کسیے سب بطعن کرنا غیبت
 و جح کرنا سہوٹنا کچھ بھڑانا اتھے سے راگ سننا بدعتی کرنا دکھلانا عبادت کرنا قرآن مجید پڑھنا
 یہ چند شری کسی فرض کو ترک کرنا انکے سوئے اور یہی کہاں نہیں اور کبیر کے سوئے جو گناہ میں صغیرہ ہیں جب کہ
 غیر عورت کا برسر لینا ہاتھ لگانا لیکن جو صغیرہ پر پڑ کر گناہ کبیر ہو جائیگا اور کبیر پر پڑ کرنا
 کفر تک پہنچا دیگا اور جو کبیر کر کے نادم ہوگا اور آئندہ کو ترک کا قصد کر گناہ صغیرہ ہو جائیگا بشرطیکہ
 کسی بیک کا حق نہ ہو چوتھ شریف شریف میں آیا ہے کہ گناہ کر نیسے دلیر کیا یہ فقط ہو جائے ہیں اگر توبہ
 کی تو دور ہو گیا ورنہ دن بدن کثرت گناہوں کی یہاں تک پھیلتا ہے کہ تمام دلوں کو ڈاکہ لگاتا ہے یہ جب
 یہ نوبت پہنچتی ہے تو ہڈی کی سیضحت اور عطا اثر نہیں کرنا اور اس کے علاوہ قرآن میں فرمایا ہے
 کہ کا فر کو دلیر نہیں کہ تو وہ ہے مجھ نفس لو اول لذات مباحات سے روکنا چاہیے تاکہ اسلام طے نہ جا
 اور مکروہات اور مشتبہات میں نصیحتا پہرہ ہدایہ کے حرام کا دروازہ نہ جھنکوا میں یہاں تک بیان کی رہا
 ہے ہدایہ کے کفر ہے سو ایسا شخص انجام کفر کو پہنچ جائے اگر اس نفس کو اول سبع جہیز نہیں
 ہو اس میں تہمت پہنچتی تملیٰ ذالقیاس جس عبادت کے درجوں پر چڑھتا ہو اول بیان تا ہو ہدایہ کے
 تہرات اور واجبات پر مستقیم ہوتا ہے ہدایہ کے استحباب پر قائم ہوتا ہے ہدایہ کے فرائض پر ثابت
 ہوتا ہے لیکن جب یہاں تک پہنچا تو جذبہ شوق الہی کا آیا اور سکون خاصان مگر گناہ میں کھینچ لیگیا

سہ ترجمہ نے اسکو روایت کیا ہے ۱۲۸

اوسوں کا دل فروغ میں کیا گیا بلکہ ہمیشہ جنت میں رہیں گے (اس میں کوئی شک نہیں ہے)
 کے بعد چلے آئے گئے گناہوں کے دور سے اور شریعت سے اگر کوئی گناہ ہو جائے تو توبہ اور تہا کے
 جیسا کہ پہلے کہا گیا کہ اگر کوئی کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جنت میں سے کچھ لوگوں کو
 سزا دیا تو وہ ہم پر کیا دعویٰ کرے گا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو سزا دیا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے
 اوس لوگوں میں خوش و خرم ہیں بسبب ان نعمتوں کے اللہ تعالیٰ نے ان کو عطا فرمایا ہے اور ان کو
 انکار بے عذاب و سزا سے وہ ان نعمتوں میں بہت سی آیات ہیں جس سے روشن دل کا ہمیشہ جنت میں
 رہنا اور فروغ سے نجات پانا ہے اور سلف سے خلف تک پہرہ سب متفق ہیں اور مومن
 ناقص کو چاہیگا تو بقدر گناہ اس کے عذاب کی جنت میں داخل کر دیا اور چاہے
 تو معاف کر دیا اور جنت میں ہمیشہ رہے گا۔ میں ناقص ہے کہ کبار صفا گناہ میں
 گرفتار ہو اور بے توبہ ہو جائیں گے کہ ان میں گرفتار تھا تو اس کی دوستی میں کیا کہ اللہ تعالیٰ نے
 ان کو معاف کر دیا اور جنت میں ہمیشہ رہے گا کہ یہ وہ غفار و مدد فرما ہے اِنَّ اللہَ کَالْبَغِیضِ
 لَیْلَہٗ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنۢ یَّشَآءُ کہ اللہ تعالیٰ بخشتیگا شرک کو اور بخشتیگا اس کے سوا جو کو چاہے
 بشریت ہو یہاں تک کہ بات کہ اللہ تعالیٰ شرک کو ہرگز نہ بخشتیگا اور اس کو شرک کے اور جتن گناہ میں
 خواہ غنیو ہوں خواہ کبیر سب کو اگر چاہیگا تو معاف کر دیا اور اس کو اس کے اور بہت آیات میں
 دلالت کرتے ہیں اور احادیث صحاح کا یہ مضمون کہ اللہ تعالیٰ بعض اہل کبار کو بخشتیگا حد تو ان کو بخشتیگا
 ہے اور جو مومنین اس پر اتفاق ہے دوسری سورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو بقدر اس کے گناہ کے معاف کرے گا
 دیکھ یہ جنت میں داخل کرے کہ یہ گناہ کیوں ہو نا بہت سی آیات و احادیث صحیحہ میں
 ہے کہ ان کے دل کی اس مختصر گنجائش میں اس قدر قوت اہل حکام سے کہ اس کے بہت شوق میں رہے
 بعد عذاب کی جنت میں جانا ان جو ہر گز تائب نہ ہوئے کہ اللہ تعالیٰ ان کو مثقال ذرہ حذر نہیں دے

مفسرین اور کافر مدعیوں کی فحش ہنسی جیسا کہ زینہ آگاہ ہے ۱۲

بیٹے جنت ذرہ کے برابر ہی نیکی کی ہوگی سو وہ اسکا عیوض بنا دینگا اور اسکا اجر دیکھے گا اب ہم کہتے ہیں
 کہ کبیرہ گناہ کرنے والی اگر کوئی نیکی ہو تو خود ایمان ہی ایک نیکی ہی نہیں جو جب عدہ الہی کے اسکا
 اجر ہی ضرور ہوگا لیکن تو اسکا اجر کہ وہ جنت ہے اول علی اور بعد اس کے پیر گناہ کے بے مدینہ دوزخ
 میں جاوے سو یہ بالاتفاق باطل ہے کیونکہ قرآن کی آیات و احادیث صحیحہ اس پر صاف دلالت کرتی
 ہیں کہ جنت میں کوئی نکالنا نہ دینگا۔ اور یا اسکی بدی کی عیوض اسکی پہلے دوزخ میں بھی یہ
 ایسا کہ اجر کو پاوے اور جنت میں جاوے سو یہی ہمارا مدعا دوسری وجہ یہ کہ کبیرہ گناہ کرنے والے میں سے
 ہے جیسا کہ ہم پہلے اسکو قرآن احادیث و صحاح شریفہ ثابت کر چکے ہیں اور جو کچھ بے پناہ گناہ و عدہ
 وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَلَهُمْ فِيهَا زَوْجَاتٌ مُطَهَّرَاتٌ
 وَعَدَهُ كَرِيماً ہے اور ظاہر ہے کہ زمین اور مومنات کا لفظ عام ہے اپنی سبب فرلو کہ شامل ہوگا اور
 الف لام ہی اسی مدعا پر دلالت کرتا ہے تیسری وجہ یہ کہ جن احادیث صحیحہ سے کہ کبیرہ گناہ والوں
 کے لیے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت ثابت ہوتی ہے اور جن کے محض کلمہ توحید کی برکت سے
 انجام جنت میں جانا ثابت ہے حد تو اترو پہنچ گئے ہیں جیسا کہ شفاعت کی احادیث باب شفاعت میں
 مذکور ہونگے اور دوسری قسم کے بعض کو اب کرتا ہوں امام مسلم نے عبادہ بن صامت سے روایت
 کیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جسے اللہ ایک بچہ اور محمد کے رسول نے نبی گواہی یا
 اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ کی آگ حرام کر گئی ہے ہمیشہ کی آگ اس پر حرام ہوگی مسلم نے عثمان سے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص کو موت کے وقت ہبات پر یقین ہوگا کہ اللہ ایک
 اور محمد اسکا رسول ہے تو اللہ تعالیٰ اسکو جنت میں داخل کرے گا اور بخاری اور مسلم نے ابو ذر سے ایک حدیث نقل
 کی ہے کہ جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کا خلاصہ ہے مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ
 الْجَنَّةَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ كَرِهَتْهُ تَوْحِيدُ بَابِ آگے یہ جس جوری اور زمانہ ہی صادر ہو گئے ہوں

اسی اول چہ تو ہی ایک کہ جس میں گشتا ہے کیونکہ ہنگامہ منعمون یہ تھا کہ شرک کے سوا اور کچھ
 چاہیگا خدا بخند کیا سوا اگر صغیر کو بخندنا چاہیگا تو اس پر ہی عذاب لگا چنانچہ بخاری اور مسلم روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قبروں کے پاس گزرے پس فرمایا کہ نہیں ہے ایک کو سبب جیل خود کی
 دوسرے کو سبب پینا ہے نہ بچنے کے عذاب ہوئے حالانکہ یہ گناہ کبیرہ نہ تھا اسکی وجہ یہ ہے کہ گناہ کو
 صغیر ہی لیکن بہر گناہ ہے اور مولیٰ حکم الحاکمین کی نافرمانی جو میل سن نافرمانی پر اگر مولیٰ سزا دے
 تو بظاہر نہیں بعض معتزل کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہرگز صغیر پر عذاب نہ کرے گا کیونکہ فرمایا ہے اِنْ تَحْسَبُوْا
 بَحْرَ الْوَقْعِ عِنْدَہٗ لَکُمْ عَذَابٌ مُّسْتَبِیْہٌ اَلَمْ تَرَ کَیْفَ مَنَیْ عَذَابَہٗۤیۡۤ اَزَاوْکَہٗ تَوَعَّہٗ تَہَارِی
 سیات کو معاف کر دیئے ہیں بلکہ کبار کے صغار مراد ہیں جو اب کبار سے مراد یہاں کفر ہے اور جمع
 باعتبار افزائے ہے پس منیٰ اس کے یہ ہیں کہ کسی کو اگر تم کفر سے باز آؤ گے تو تم تہا جلا کر
 سب گناہ معاف کر دیئے اور یہ یوں ہے اس کے قُلْ لِّلَّذِیۡنَ یُکْفِرُوۡۤا اِنْ لَّیْکُمْ عَذَابٌ لَّیۡسَ
 بِمَا کُنْتُمْ تَعْمَلُوۡۤا اَلَا تَقُوۡلُ سَلَفَتْ کَذٰلِکَ اِنۡفِیۡرَ اِلٰہِیۡ (کا فرار و شرک ہمیشہ دور نہیں بنے) قال تعالیٰ
 اِنَّ الَّذِیۡنَ کَفَرُوۡۤا وَصَدَّوۡۤا عَنْ سَبِیْلِ اللّٰہِ فَمَا تَوَہَّجُوۡۤا فَاَنْ یَّعْظَمَ
 اللّٰہُ ہَکْذَا بِنِیۡ جَوَہِکَ کَا فَرَسُوۡۤا وَاَسَدِیۡۤ اِیۡہَ اَزِیۡہَ اَوِیۡہَ وَاَسَدِیۡۤ اِیۡہَ اَزِیۡہَ اَوِیۡہَ اَوِیۡہَ
 نہ جیتے گا وقال اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ اللّٰہُ نہیں غنہا ہو کہو کہ اس کے ساتھ شرک
 کیا جائے اور ہر سچے کامل اسلام کا اتفاق ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ شرک کفر نہایت بڑی نافرمانی اور
 کے ساتھ بغاوت ہے اور ایسی نافرمانی اور بغاوت کی سزا ہی ایسی ہی سخت سزا کی ہے کہ وہ دور نہیں رہے
 رہا جو بعض نادان کہا کرتے ہیں کہ کیا مسلمان ہی اللہ کے بندے ہیں جو انہیں ہی جیتے گا اور کہیں غنہا
 سوائے سبھا نہ کوئی ایک نظیر نہ ملے دیتے ہیں کہ بادشاہ قتل کے ساتھ اسکی رعایا میں سے جو لوگ غنہا
 کرتے ہیں انکو عمر قید اور کیا سزا میں سخت دیتا ہو اور اپنے فرمانبردار کو کیسے کیسے انجام عطا کرتا

پہل کر دے باغی کیس ہیں کہ نہیں ہو سکتا کہ بادشاہ ہکو عہد قید کرے اور مملوک بادشاہ کو تہن دار و
 و انعام سے کیا تھی اسکی عیت ہو ہم نہیں ہیں تو انکی نادانی ہے کہ شرع میں ان کی خدا
 نام ہے پس جن چیزوں پر مجھلا یا مفسلاً ایمان لانا واجب ہے انکے انکار سے انکے کفر ثابت
 ہوتا ہے خواہ مجھلا سب دیکھا انکار کرے جسطرح سے کہ ہو تو انکا دغیر ہم کرتے ہیں با کسی ایک بات
 انکار کرے کہ جو بطور یقین کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یا قرآن کی ظاہر عبارت ثابت ہو جائے
 دو صورتوں میں کافر ہو جاتا ہے مثلاً دین کی چیزوں میں سے کہ جو قرآن کی ظاہر عبارت ثابت ہے
 غائرہ صحیح وغیرہ ہے پس جو کوئی نہیں ایک بھی انکار کر گیا کافر ہو گا یا نہ کافر ہو گا
 سو اور خنزیر اور سرب غیر چیزوں کا حرام ہونا قرآن کی عبارت ثابت ہے پس نہیں جو کوئی
 کسی چیز کو بھی حلال کہیگا کافر ہو جائیگا علیٰ ہذا القیاس میں کہ انکے اور صاحب کتاب کہ ہو بیگا انکا
 یا نبوت دفع وغیرہ چیزیں جو قرآن میں مذکور ہیں انکا انکار یا انہیں شک کر گیا کافر ہو گا یا فصل
 جن چیزوں پر ایمان لانا واجب ہے انکے انکار یا شک کفر ثابت ہوتا ہے پس چیزیں قرآن کی ظاہر
 عبارت ثابت نہیں یا بطور یقین کے حضرت انکا ثبوت نہیں بلکہ خبر احادیث ثابت ہیں پس انکے
 انکار یا شک کفر لازم نہ آویگا اسی سبب سے کہ ہم گمراہ فرقوں کو کہ وہ خارجہ یا ضعیفہ جبریت
 قدریہ وغیرہ ہیں جب تک ان سے کسی قطعی الثبوت چیز کا انکار یا شک ثابت ہو گا ہم انکو کافر
 نہ کہیں گے ہاں سبب خلاف کرنے چھوڑ سلیں یا انکار کرنے احادیث شہوہ کے یا انصوص صحیحہ
 و روایات کرنے یا سبب شتم کرنے اکابر کے گمراہ اور گمراہ کہتے ہیں کہ وہ اپنے عقائد کے سبب
 گمراہ روئی طرح عذاب یکبارہ عذابات پاویں گے اور اگر انہیں کوئی فرقہ قطعی الثبوت کا انکار
 اس میں شک کر گیا تو بالکل کافر ہو جائیگا اور نہ محمدیہ علی صاحبہا السلام خارج ہو گا نہ وہ
 اور کفار کی مانند ہمیشہ دفع میں ہو گیا فشرک شرع میں اللہ کے برابر خواہ وہ

خواہ صفات میں کسی اور کو سمجھنے کو کہتے ہیں خواہ وہ نبی ہو خواہ فرشتہ خواہ شہید خواہ ولی خواہ امام علی ہذا القیاس جس پر اللہ تعالیٰ ذات یا صفات میں کسی اور کو شامل کرے گا مشرک ہو گا شرک کی چند قسم ہیں اول یہ کہ اللہ تعالیٰ ذات میں کسی اور کو شریک کرے کہ دوسرا خالق اور مجبور ہو جائے یہ کہ انکی صفات میں کسی اور کو شریک کرے سو انکی بہت سی قسمیں ہیں اول یہ کہ انکی صفات میں کسی اور کو شریک کرے کہ کسی اور کو یوں سمجھے کہ انکو اللہ تعالیٰ کی طرح فاعل یا مفعول یا عین یا حال یا ماضی کی خبر ہے اور ہر چیز کو وہ جانتا ہے سب کو شرک فی العلم کہتے ہیں دوسری قسم شرک فی القدر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مانند قدرت نفع نقصان دینے کی یا کسی چیز کی موت یا حیات یا کسی اور امر کی دو قسمیں ثابت کرے تیسری قسم شرک فی اسم ہے کہ اللہ تعالیٰ جطیح نزدیک کرنے و کی بات ملتا ہے اگر کسی اور کو یہی یوں ہی سمجھا شرک ہو گیا چوتھے شرک فی البصر ہے کہ اللہ کی مانند کسی اور کو یوں سمجھے کہ چہی کہلی نزدیک کرے کہ چہرہ کو وہ دیکھتا ہے علی ہذا القیاس جس پر اللہ تعالیٰ کی صفات میں خواہ وہ ناتیہ ہوں خواہ فعلیہ جیسا رزق دینا مارنا جلانا عزت آبرو دنیا نفع و نقصان دنیا دنیا انیس سے کسی میں ہی خواہ کسی نبی کو خواہ کسی ولی کو خواہ فرشتہ کو خواہ جن پر ہی کو یا کسی اور کو برابر سمجھا شرک ہو گا بلکہ جمیع مخلوقات کو خواہ وہ کوئی ہو اللہ تعالیٰ کے رو برو عاجز محض اور جمیع صفات خالی سمجھے ان اُسے اپنے اکابر سے جسکو سمجھنے کی خبر یا قدرت یا اور صفت عطا فرمائی ہے بقدر انکو مال ہو اور انہیں بھی اللہ کے آگے وہ مجبور محض ہیں کے حکم اور انکو بدون کوئی شخص خواہ آسمان کا رہے وہ الا وہ خواہ زمین کا کیونکہ کچھ نفع دے سکتا ہے نہ نقصان اور ان اسباق میں شرک کی پڑائی سے قرآن و احادیث پر ہیں کہ انکی نقل کی جگہ گناہیں نہیں ہیں صلی اللہ علیہ وسلم شبہ روز اسکی پڑائی بیان فرمادہ کرتے تھے اور اسی پر مشرکین کی ذمت جہاد و قتال کی پڑتی تھی اور انکے سم شرک فی حکم ہے کہ اللہ کی برابر کسی اور کے حکم کو ماننے

خواہ صفات میں کسی اور کو سمجھنے کو کہتے ہیں خواہ وہ نبی ہو خواہ فرشتہ خواہ شہید خواہ ولی خواہ امام علی ہذا القیاس جس پر اللہ تعالیٰ ذات یا صفات میں کسی اور کو شامل کرے گا مشرک ہو گا شرک کی چند قسم ہیں اول یہ کہ اللہ تعالیٰ ذات میں کسی اور کو شریک کرے کہ دوسرا خالق اور مجبور ہو جائے یہ کہ انکی صفات میں کسی اور کو شریک کرے سو انکی بہت سی قسمیں ہیں اول یہ کہ انکی صفات میں کسی اور کو شریک کرے کہ کسی اور کو یوں سمجھے کہ انکو اللہ تعالیٰ کی طرح فاعل یا مفعول یا عین یا حال یا ماضی کی خبر ہے اور ہر چیز کو وہ جانتا ہے سب کو شرک فی العلم کہتے ہیں دوسری قسم شرک فی القدر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مانند قدرت نفع نقصان دینے کی یا کسی چیز کی موت یا حیات یا کسی اور امر کی دو قسمیں ثابت کرے تیسری قسم شرک فی اسم ہے کہ اللہ تعالیٰ جطیح نزدیک کرنے و کی بات ملتا ہے اگر کسی اور کو یہی یوں ہی سمجھا شرک ہو گیا چوتھے شرک فی البصر ہے کہ اللہ کی مانند کسی اور کو یوں سمجھے کہ چہی کہلی نزدیک کرے کہ چہرہ کو وہ دیکھتا ہے علی ہذا القیاس جس پر اللہ تعالیٰ کی صفات میں خواہ وہ ناتیہ ہوں خواہ فعلیہ جیسا رزق دینا مارنا جلانا عزت آبرو دنیا نفع و نقصان دنیا دنیا انیس سے کسی میں ہی خواہ کسی نبی کو خواہ کسی ولی کو خواہ فرشتہ کو خواہ جن پر ہی کو یا کسی اور کو برابر سمجھا شرک ہو گا بلکہ جمیع مخلوقات کو خواہ وہ کوئی ہو اللہ تعالیٰ کے رو برو عاجز محض اور جمیع صفات خالی سمجھے ان اُسے اپنے اکابر سے جسکو سمجھنے کی خبر یا قدرت یا اور صفت عطا فرمائی ہے بقدر انکو مال ہو اور انہیں بھی اللہ کے آگے وہ مجبور محض ہیں کے حکم اور انکو بدون کوئی شخص خواہ آسمان کا رہے وہ الا وہ خواہ زمین کا کیونکہ کچھ نفع دے سکتا ہے نہ نقصان اور ان اسباق میں شرک کی پڑائی سے قرآن و احادیث پر ہیں کہ انکی نقل کی جگہ گناہیں نہیں ہیں صلی اللہ علیہ وسلم شبہ روز اسکی پڑائی بیان فرمادہ کرتے تھے اور اسی پر مشرکین کی ذمت جہاد و قتال کی پڑتی تھی اور انکے سم شرک فی حکم ہے کہ اللہ کی برابر کسی اور کے حکم کو ماننے

فکر فی العبادۃ

تجلی

تجلی

تجلی

اور ایک قسم شرک عبادت کے لئے اصرار کی خاص باتیں کسی اور کو کرے مثلاً کسی ایک کے بعد کرے یا
 کوئی کرے یا کسی نام کا روزہ رکھے یا کسی نام پر نذر دینا کرے روپیہ میاں دے یا کسی مکان کو شہ
 کہہ کر طرح سے احرام باندھ کر روزہ رکھے عبادت اور دھن کی نیسی ہی تعظیم کے علیٰ ہذا اقباس میں
 کہ اگر جمل بہت عام کے مسلمان ہیں لیکن اولیاء اللہ سے اور ان کے مرادوں سے یہ عبادت شرک کے
 عمل میں لگتے ہیں جس کے لئے بھی بنیادیں اور اس کے پاک اور مقبول بندہ ہی حاضر ہیں مگر وہ
 نوازے شرک و بدعت کی زیادہ تفصیل جبکہ منظور ہو تو وہ اور کرتا نہیں دیکھے کہ جو خاص شرک و بدعت
 علماء تصنیف فرمائی ہیں جرح و محمل اکثر و شرک کا بیان کیا ہی بدعت کا بھی کرتا ہوں عبادت
 لغت میں نہی چیز کو کہتے ہیں خواہ عادتاً خواہ عبادتاً ہو اور فقہاء کے نزدیک بھی مقسم ہے جب
 تقسیم بدعت کی کرتے ہیں بعض احسن اور بعض مستحب اور بعض مباح اور بعض مکروہ اور بعض حرام
 اور بھی لغوی معنی اعتبار کر کے بعض علماء کل بدعت ضلالہ کو خا میں کرتے ہیں کہ اس قسم کی بدعت
 ہر انہیں بلکہ بدعت مکروہ اور بدعت حرام مراد اور شرع میں بدعت دین میں کی راہ دیتی
 کہ دیکھو کہتے ہیں کہ غیر اذن شارع کے کو بھی اور شارع کے قول یا فعل سے صریحاً یا اشارۃً بھی جائز
 نہایت عبادت اور فی طریقہ اللہ اور تفصیل اس کی یہ کہ جو غیر شرعی کے عہد میں ہو خواہ خود شرع کے
 ہو کہ کو کیا ہو یا جھڑکے صحابہ آپ کے رو برو کیا ہو اور آپ کے منع کیا ہو سو وہ بالاتفاق بدعت نہیں
 سنت کے اور جو غیر کہ آپ کے عہد میں نہیں سو وہ مطلقاً بدعت نہیں بلکہ ان کی تفصیل سے اگر وہ
 از قسم عادت کے تو وہ بھی بالاتفاق بدعت نہیں بشرطیکہ شرعاً منع نہ ہو اگر از قسم عادت کے ہیں
 یا صحابہ کے عہد میں یا تابعین کے یا تبع تابعین کے یا بعد اسکے آج تک پیدا ہوئی ہو پس اگر کوئی کہ عہد میں
 پیدا ہو کر تو وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ صحابہ نے بعد از ان کے منع کیا ہو اور اگر صحابہ نے منع
 کیا ہو تو وہ بدعت ہے میاں قبل از نماز عید میں خطبہ پڑھنا چاہیے پڑھنا اور ابو سعید خدری نے

سہ ہوا کہ جماعت سے تراویح پڑھنا اسط

روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ غفر رب میری امت میں بہتر فرقہ ہو جائیگا
وہ سب کسب غفر نبی ہوئے مگر ایک فرقہ تہوگا صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کوئی فرقہ ہے فرمایا
جو میرے طریقے اور میرے صحابہ کے طریقہ پر ہوگا انتہی سوائے مطابقت ہوا کہ خلفاء راشدین کے بہت
اعتبار تھا ان کے اختلاف شروع ہوا حضرت اور حضرت کے صحابہ اہل بیت کا طریقہ جو جلا آتا تھا انہیں
بعض بعض خارجی اور شرارت کر کے چند لوگوں کو بکا پھلا کر اپنے ساتھ کر لیا اور بعض بعض اور بھی ہوئے
مخالف ہو گئے اور ان کے گروہ کا ایک حصہ امام قرار پایا یہاں تک کہ بہتر تک نوبت پہنچی بعض فرقہ کے
نوع قطع پچاس سو ہی آدمی ہوئے تھے بعض کے کم زیادہ پہر بعض توجہ دوز میں نیست و نابود ہو گئے
ان کے ان کا طریقہ نہ جلا بعض کا کچھ دن چلکے بعد وہ دم ہو گیا بعض اب تک موجود ہیں اور ہمیں وہ جدا
ہو ہو کر لاکھ ہوئے وہ گروہ عظیم اہل بیت اور صحابہ کے طریقہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر
جو بہت بہتر فرقہ ہے اور یہ کا نام فرقہ ماجیہ یعنی نجات یا نوا لاہ اور اہل سنت کا فرقہ ہے
اور یہی واقعہ ہو کہ ان سب توں کا بہت اختلاف جزئیات عقائد میں اور اصل الاصول اور سب
متفق اور ایک ہیں جیسا کہ کتاب عقائد کے دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کیونکہ قطعی الثبوت چیزوں میں سب متفق ہیں کچھ
کچھ لوگ کسی کسی فرقے کے مخالف ہیں سو وہ اہل اسلام خارج اور کافر ہیں اور سب سے جو ان فرقوں کے
میں سے کہ وہ یقینی الثبوت چیزوں کا انکار یا شک کر رہے نہیں کہتے ہیں ہاں وہ گمراہ ہیں جس گمراہی
کے سبب اپنے جرم کے موجب جہنم میں جائیں گے بخلاف اہل فرقوں کے اختلاف کہ وہ اپنے ہوں میں اختلاف
مشکاہت و دشمنی کے فرقوں کا اصول میں اختلاف ہے کہ میں اختلاف کے ان کے دیکھنا باطل ہونا ثابت ہوتا ہے
جس کا اصل امر کے شرع منظور ہو وہ ان کو میں کہہ لے جو ان کے رد میں تصنیف ہوئی میرا اصل بہتر فرقہ
سب پر اور ناجی فرقہ اہل سنت کا ہو اور تفصیل ان کے بہتر فرقہ ہو چکی ہے کہ خلفاء راشدین کے زمانہ
کے بعد ایک شخص عبدالرحمن صبار ہونے نے مسلمانوں کے اختلاف کے لیے یہ کر کیا کہ وہ ظاہر

بہتر فرقہ

اہل اسلام سب فرقہ اہل حق ہیں

مسلمان ہو کر حضرت علیؑ کے لشکر میں آیا اور اسے تنجین کی ہانت اور علیؑ کی تعریف میں سبکو کرنا شروع کیا اور جب جاہلوں کو اپنے ساتھ متفق کر لیا حضرت علیؑ نے خبر پا کر سبکو ٹھکرا دیا اور حضرت علیؑ کے آٹے پہرہ پر پڑا اس کے فریق کا نام شیعہ ہے پہرہ بدن اس کے گردہ میں کچھ لوگ شامل ہوئے گئے پہرہ کی اعلیٰ درجہ کے چند لوگ عالم ہوئے انہوں نے قرآن کی آیات کی اپنے مذہب کے موافق تاویلات کرنی اور احادیث صحیحہ کو جسے ان کے مذہب کا بطلان ثابت ہوتا تھا کرنا اور نئی نئی اپنے مطلب کے موافق احادیث کا بنا کر شروع کیا یہاں تک کہ ان کے بعد ان کے ان کے پیروں ہو گئیں اور یہ سب چند لوگوں نے حضرت علیؑ کا انکار اور ان کی مذمت شروع کی اور خود ان کے ہاں ایسا ہی کا خانہ ہوا اس فریق کا نام خارجہ ہے اور ایک شخص وہیل بن عطیہ تھا اس شخص کا رعد اللہ تعالیٰ کی مجلس میں کفر اور ایمان کے پھیلنے کی مرتبہ ثابت کیا اور کیر گناہ کرنا لیا ایمان کے خارج ٹھہرا اس کے زمانے میں جب اس کے فریق کا نام معتزلہ ہوا متعزل اور متعزل اکثر اور متعزل ہیں یہ چند لوگ اس کے قائل ہوئے کہ وہیں کو گناہ کرے کچھ ضرر نہیں ہوتا ہونہ خواہ اللہ کے اس فریق کا نام مرجعہ ہو یا یہ کچھ لوگ تقدیر کے منکر تھے اور کہتے تھے کہ نہ اپنے خیال کا کچھ ہے اس کا نام قدریہ ہوا اور کچھ لوگ یہ کہتے تھے کہ آدمی اپنے خیال میں بالکل مجبور ہے ورنہ تہر کی طرح بے اختیار مضطرب ہے ان کے فریق کا نام جبریت ہے ہوا تحقیق یہ ہے کہ قدریہ شیعوں اور معتزلہ کو کہتے ہیں انہیں سب سب سے ایک اور فریق نجاریہ نکلا وہ نفی صفات کی کرتے ہیں اور کلام الہی کو مٹا دیتے ہیں پہرہ ایک فریق مشبہہ پیدا ہوا کہ جو اللہ تعالیٰ کو جسم ثابت کرتے ہیں اور کجیات متشابہات کے ظاہر ہی معنی مراد لیکر اس کے لیے مخلوق کی مانند بات پاؤں منہ و عرش پر جسم ثابت کرتے ہیں تین کل سات فریق تھے پہرہ ایک فریق کے سبب بعض اختلاف کے کسی کسی فریق کے چنانچہ معتزلہ کے بیزار تھے اور شیعہ کے بائیس اور خوارج میں اور مرجعہ کے بائیس اور جبریت پر تہر کے

جبرہ اور شیعہ ایک ایک ہی را کہ کل بہتر فرقے جو تہذیب اور زیادہ تفصیل سے ایک کی بڑی کتاب میں موجود ہے اور تہذیب
فرقہ کہ جس سے پہلے کہ ہیں فرقہ ماجہ اہل سنت و الجماعت کا ہر ایک باہم ثابت کرنا کہ وہ فرقہ عظیم اور جامع
جس سے پہلے کہ ہیں اہل سنت و الجماعت کا ہر فرقہ جدا جدا ہے و بطور اعلیٰ ہے کہ حضرت کے فرقہ ماجہ کی یہ
علاست بیان فرمائی کہ میرے طریقہ اور میرے صحابہ کے طریقہ پر جو اہل سنت اور سنی فرقہ تھا کہ وہ ایک کو
انہی سے کوئی خلاف حضرت اور حضرت کے صحابہ کے ہے اہل سنت ہر فرقہ میں ان کے ساتھ متفق ہیں اور ان کے
سوا اور فرقہ مخالف ہیں چنانچہ ہر عقیدہ کی دلیل سے یہ خوب واضح ہوتا ہے و جو دوسری فرقہ
ہر ایک سے اہل سنت کا ہر اہل سنت کے مقابل میں اور سب فرقے یکساں ہوں حصہ ہی نہیں میں کوئی جدا
بلکہ اسلام میں سب میں ہی اہل سنت لوگ موجود ہیں اور تہذیب سو برس آج تک یہی کثرت ہوئے ان کے
کسی اور فرقے کی کہیں مقدار جماعت نہیں بلکہ بہت فرقے کا تو ثابت مدون ہے یہی نہیں کہ ایک
زمانہ میں چند آدمی ہو گئے جو کچھ اس سبب اسکا نام جاری ہے اور کہیں سنا ہے کہ آدمی جو کہ وہ کلمہ
ہیں اور فرقہ نہیں ہے کل دو فرقے البتہ زیادہ ہیں ایک شیعہ دوسرا خارجیہ شیعہ کی بڑی کثرت ایران میں
کل پونے تین سو برس کے قریب ہے پہلے کوئی نام کا شیعہ ایک دہ شخص تھا یا جب روز سب سے پہلے کہ
بعض شہروں میں موجود ہیں اور پہلے یہاں ہی بہت کم تھے اور خارجیہ کا طرہ احوال و غیرہ
عرب ہیں اور اسکا ان کے اور کسی فرقے کا کوئی شہرہ یا کلمہ یا آج تک سننے میں نہیں آیا یا اہل سنت و جماعت
فرقے کے لوگ نسبت اہل سنت کے ایسے ہیں جیسے سندریس ایک چوڑا سا مالاجہ کہ میں چنانچہ
خلفہ دس شخصوں کو یہ بات خوب معلوم ہے اور یہی ہم پہلے قرائن حدیث سے ثابت کر چکے ہیں کہ حضرت
میں جو طرف کثرت اور سوا عظیم ہو ہی تھی پر میں اور ہی اہل نجات میں ہیں اب ہم کہتے ہیں کہ اہل سنت
و جماعت سب زیادہ ہیں اور جو زیادہ ہوں وہ اہل حق اور اہل نجات کہتے ہیں عادت ہوا کہ اہل سنت
و جماعت اہل نجات میں اور اہل حق میں و اہل سنت و جماعت میں شافعی حنفی مالکی اہل حنفیہ
سلا اہل ظاہر و ان محدثین کو کہتے ہیں کہ جو نادانانہ طور سے میں کہہ رہے ہیں ۱۲۸

و جو دوسری

و جو دوسری

خبر پہنچی اُسے اُسکو سنت سمجھا پس اُسکی روایت جس امام کو پہنچی اُسکے نزدیک سنت پہلے اور
 جس صحابی نے اُسکو ترک کرتے دیکھا اُسکی روایت دوسرے امام کو پہنچی اُسنے ترک کرنا سنت جانا
 علیٰ ہذا القیاس اس قسم کے حساب سے جزئیات میں اختلاف واقع ہوا درنہ عقائد کے ایک ہیں
 دوا کا جو خلاف ہے سو وہ تحقیق علمی ہے کچھ اختلاف کی بات نہیں ہے، واللہ اعلم **فصل ۹**
بندے کے افعال کا خالق اللہ پس خواہ کفر خواہ ایمان خواہ نیکی خواہ بدی
 جو کچھ بنے سے ظاہر ہوتا ہے سب کا اللہ خالق ہے اُسکے پیدا کر نیسے پیدا ہوا اُنکا بندہ خالق
 نہیں ہے جیسا کہ قدیر اور مخترع کا لگان ہے اور اُسکی دو دلیل ہیں **اول** ہ نصوص میں اس
 مدعی کو ظاہر کرتے ہیں کہ تو کہتا ہے واللہ خلقکم وما لکم فیہ من شیء اللہ پیدا کیا ہے تمکو اور تمہارے
 اعمال کو وہ دیکھو کہ اللہ خالق کوئی شیء یعنی اللہ ہی ہے پیدا کر نیوالا ہر چیز کا پس
 کل شے سب کو شامل ہے جو اس کو ہی ہوا مض کو ہی بنے ہی اُسکے پیدا کیے ہوئے ہیں اور اُنکے
 افعال بھی اُسنے بنائے ہیں دوسری دلیل یہ ہے کہ اگر اپنے افعال کا بندہ خالق ہوتا تو اُسکو
 بالتفصیل اُنکی خبر بھی ضرور ہوتی کیونکہ اختیار اور قدرت کے کسی چیز کا ایجاد کرنا غیر اُسکے نہیں
 ہو سکتا اور بالتفصیل بند کی اپنے افعال کی ہرگز خبر نہیں ہے کیونکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ تک
 جانے میں بہت سے سکون اس کے درمیان واقع ہوتے ہیں اور بہت سے حرکات کہ بعض حرکت سے
 بعض پاؤں کی حرکت تیز ہوتی ہے اور بعض کم اور بعض برابر پڑتی ہے اور چلنے والے کو ہرگز
 معلوم نہیں کہ کتنی جا پاؤں ٹہیرا تھا اور کتنی جا حرکت کرتا تھا اور کہاں تیز حرکت تھی اور
 کہاں کم اور یہی نہیں کہ وہ پہو لگیا ہو کیونکہ پہو لی چیز کو چپے سے یاد آجاتی ہے اور اگر
 یہ باتیں کسی چلنے والے سے دریافت کیو گیک ہرگز نہ بتا سکیگا اُسکے ظاہر افعال کا حال
 اور اگر چلنے میں اُسکے تحریک اعضا کو دیکھیں گے کہ عضلات کہاں کہاں متحرک ہو رہے ہیں

بنیاد پر یہ کہ
 دلیل عقلی بنیاد پر یہ کہ
 اول

جواب سوال

اول

جواب

دوسری

کہاں کہاں کہیے علیٰ ہذا القیاس تب تو صاف معلوم ہو جاوے گا کہ آدمی کو اپنے افعال کی بالتفصیل ہرگز خبر نہیں پس جب اسکو بالتفصیل خبر نہیں تو وہ اسکا پیدا کرنا الہی نہیں پس کمال اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ وہ افعال کا ہی خالق بنا جاسے ورنہ جب جابر کا وہ خالق ہو اور اعراض کا بند کیوں فاعل قرار دیا تو اس میں شائبہ شرک کا یا ایسا سوال پس جو شخص افعال کا بند کیوں خالق کہے اسکو مشرک کہا جائے اس میں اور محسوس ہیں کچھ فرق نہیں جواب قدریہ اگرچہ مجتہد کو افعال کا خالق کہتے ہیں لیکن بند کیوں اللہ کا کی طرح مستقل خالق نہیں کہتے بلکہ آلات اور اسباب میں اللہ کا محتاج جانتے ہیں اور آلات و اسباب کو اللہ کا مخلوق قرار دیتے ہیں اور محسوس میں اور قدریہ میں اس فرق ہے کہ محسوس نزدیک اچھی چیزوں کا خالق نیرواں ہے اور قدری چیزوں کا مستقل خالق اسہر ہے کہ ایک دوسرے کا محتاج نہیں لہذا قدریہ کہتے ہیں کہ بعد اسباب و آلات دینی کے بندہ اپنے افعال کا آپ خالق ہے اور یہ دو وجہ پیش کرتے ہیں اول یہ ہے کہ اگر بندے کے افعال کا اللہ خالق ہو تو یہ ایسے افعال ہوں کہ جسطرح عرشہ والیکہا ہوتے خود بخود ہوتا ہے حالانکہ ہمارے افعال اختیار یا اور مرتعش کی حرکت میں فرق ہے جواب اسکا یہ ہے کہ دلیل جبریہ کے رد میں ہو سکتی ہے کہ جو بند کیوں بالکل بے اختیار کہتے ہیں اور ہم باوجود بغیر خالق مونیکی اسکے لیے اختیار یہی ثابت کرتے ہیں کہ جہر اسکو ثواب عذاب ہو گا پس ہمارے نزدیک یہی مرتعش کی حرکت اور افعال اختیار یہ میں فرق ثابت ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر بندے کے افعال اللہ کی مخلوق ہوں تو یہ بربدے کو اسکے افعال سے جدا ہونا چاہیے

ف بعضے قدریہ یہ دلیل لایا کرتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ خالق خالق ہو تو اللہ اسکو ہر اور کا اور قاضی کہنا چاہیے کیونکہ اگر آئیگی پیدا کرے جسے جبری اور قائل ہو اور قائل ہو کہ وہ یہ نہیں جانتے کہ فعل سے تصدق وہ ہوتا ہے کہ جسکے ساتھ وہ فعل قائم ہوتا ہے نہ کہ وہ جو جسکو پیدا کرے پس جو وہ ہونا چاہیے کہ جسکے ساتھ جبری قائم ہے نہ کہ جسکے ساتھ یہ دیکھو یہاں ہی بناؤ لیکن سیاہ نہیں کہتے حالانکہ وہ اسکا موجود ہے بلکہ جسکے ساتھ سیاہی لگے گی کہ وہ سیاہ ہوا دیکھا جائے

اور اسکو شارع کی طرف سے کسی کام کے کرنے نہ کرنے کا حکم ہی نہ بنا چاہیے بلکہ جواب ہے کہ یہ بھی
جبریہ پر اعتراض پہلے نہ ہم پر کرے کہ ہم باوجود اسکے بند کیے یہ اختیار ثابت کرتے ہیں
کہ اسکے سبب سے اسکو اسکے افعال پر ثواب عذاب یا جاتا ہے اور برا بھلا کہلاتا ہے اور شارع
کی طرف سے مکلف ہوتا ہے (پس یہ افعال اللہ تعالیٰ کے ارادہ اور مشیت
اور قضاء اور تقدیر سے ظاہر ہوتے ہیں) ارادہ اور مشیت دونوں ہمارے
نزدیک ایک ہیں اور فیصلہ ارادہ کی پہلے ہو جاتی ہے اور قضاء سے کہ اسکا نازل میں کچھ
ارادہ کر لیا کہ یہ فلاں وقت میں یوں ہوگی اور تقدیر سے کہتے ہیں کہ ازلیں اللہ تعالیٰ نے
اندازہ کر لیا کہ یہ چیز فلاں وقت فلاں کان میں برسی یا جوہلی یا نافع یا مضر ہوگی اور اس سے
اسکے کرنا لیکر ثواب یا عقاب ہوگا علیٰ ہذا اقصیٰ اس فصل مطلب سے کہ اب جو کچھ دنیا میں بھلا
یا بُرا ظاہر ہو رہا ہے مثلاً زلیحان لایا اور بکر کا فر ہوا تو اس کے ارادے سے وہ ایمان لایا اور وہ کافر
ہوا اور ان لمیل سنہ جان لیا تھا اور پھر رکھا تھا کہ یہ شخص فلاں وقت میں لاوگا اور یہ کافر ہوگا اور
اب اُسے یوں چاہا کہ ایمان لاو اور یہ کافر ہو جائے پس اسکی قضاء اور تقدیر اور چاہنے کے سبب
ایمان لایا اور یہ کافر ہوا اور اگر وہ چاہتا تو یہ مومن نہ تھا یہ کافر نہ ہوتا اور اس امر پر ہیبت سی آیت
دلائل کرتی ہیں بعض احادیث سے یہ بری قال تے و لو تقاتلوا لھذا لکم اجمعون اگر اللہ چاہتا تو ہم سب کو
ہدایت کرتا یہیں معلوم ہوا کہ جبکہ اللہ نے چاہا اگر وہ کیا اور جبکہ چاہا ہدایت پر لایا وقال تعالیٰ

لقد ہدینا سبیلہم کہ جس سے وہ برابر چھوڑ دیں سے ایک کو اختیار کر لیتے ہیں مثلاً ایک شخص کے
ساتھ دواستے ہیں اور اسکو دونوں پر چننا برابر ہے پس اب جو جبکہ ارادہ کر لیا کہ کو اختیار کر لیا
ن حکایت عمر بن عبد اللہ مثنوی کہتا ہے کہ ایک بار میرے ساتھ کشتی میں ایک جو سی سوار تھا جسے
اُس سے کہا کہ تو ایمان لا آسنے کہا اگر اللہ چاہے گا تو ایمان لاو لگا بیٹے کہا اللہ چاہے گا تو چاہے
لیکن میرے شیاطین نہیں چاہتے آسنے اسکے جواب میں یہی بات کہی کہ ساری عمر مجھے کبھی ایسا الزام نہ
نہیا تھا کہ اگر اللہ غالب ہوگا تو اسکا تابع ہو جاؤ گی اور شیاطین غالب ہوں تو انکا تابع ہو جاؤ گی اور اللہ

[illegible]

اور ان دونوں حرکتوں میں ہر شخص فرق کر لیتا ہے بلکہ ہر عقل جان لیتا ہے کہ ہمارا کسی کام کے لیے نا جائز اختیار ہی نہیں ہے کہ پتھر کی حرکت کی مانند ہو کہ بلکہ پتھر کی حرکت بلا اختیار اور ہماری آگاہی و قدرت با اختیار ہے کیا لاجنہ علی من لدانی شہود سوم اگر بے کو اپنے خیال میں کہ یہ اختیار نہ ہوئے تو جسطرح پتھر کو کسی سے امر و نہی کرنا عقلاً ممنوع ہے اسی طرح اس ہو جائے اور اسی طرح اسکے کسی فعل پر ثواب و عقاب نہ ہو ابھی ظلم و عدت گنا جائے اور ظلم سے بری ہے مگر اقل عرفانہ ان الله لا یعلم الناس الا بے اللہ کسی آدمی ظلم نہیں کرتا۔ اور جسطرح پتھر کو کسی طرح و ذم عقلاً نا درست ہے اسی طرح کسی بھی ہو گا و سوال جب یہ ثابت ہوا کہ ہر ایک کام بندے کا اللہ کے ارادے سے ہوتا ہے اور از لیل سکون کسی خبر تھی پس حال سے خالی نہیں یا تو کسی کام کے نہ کرنا کا اللہ ارادہ کر گیا اور از لیل سکون معلوم ہو گا کہ یہ کام اسے نہیں ہو گا اور یا اسکے نہ کرنا کا ارادہ اور علم ازلی ہو گا پہلی صورت میں تو وہ کام ہونا متنع ہو گا اور دوسرے میں سکنا ہونا ضرور ہو گا ورنہ اولیٰ اور علم الہی میں خلف لازم ہو گیا اور جب تک کام ہونا ضروری یا متنع ہو تو بندہ اختیار کہاں نہیں جو متنع ہے وہ اسے کہی ہو گا اور جو ضروری ہے وہ اسے خواہ مخواہ ضرور ہو گا جواب اللہ تعالیٰ از لیل سکون چاہتا تھا کہ ہر کام کو بندہ اختیار سے کر گیا اور ہر کام کو اختیار سے چھوڑ گیا اور اسی طرح ارادہ کیا کرتا ہے کہ بندہ اس کام کو اختیار سے کرے اور اس کام کو اختیار سے نہ کرے پس بہر حال بندہ کا اختیار نہ کیا جسطرح کوئی بادشاہ کسی غلام سے کسی کام کے کرنا ارادہ کرے تو اسے وہی اگرچہ غلام اسکے ارادے کے بموجب چھوڑ کر گیا لیکن نفس بندہ اس کا ذلیل ہو گا اور وہ کام اس غلام سے اسی طرح بے اختیار ضرور ہو گا کہ جسطرح عشا و انیکا چاہے اختیار ملتا ہے اور از لیل سکون چاہتے ہو کہ بندہ کام کو اختیار کر گیا یا نہ کر گیا بندے کا

اختیار نہیں جاتا اسکا علم اس کے اختیار کو زائل نہیں کرتا اور جواب الازامی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے
 جمیع افعال بالاتفاق اختیاری ہیں حالانکہ وہ ازلی نہیں جانتا تھا کہ فلاں شخص کو فلاں وقت پر
 غنی کر دے گا اور فلاں کو فقیر بنالائے جس طرح اس کے علم ازلی سے اس کا اختیار نہیں جاتا ہر اسبطل
 بننے کا اختیار ہے دونوں ہوتا پیش ثابت ہوا کہ جمیع افعال کا خالق اللہ ہے اور اسبطل کے
 بندہ کا سبب اور یہی ثابت ہوتا ہے قرآن احادیث و جماع اہل بیت و عقل سلیم سے
 پس ہمارے ہاں نہ جبر ہے نہ قدر ہے چونکہ یہ بحث دقیق ہے لہذا سبقت پر گفتار کرتا
 ہوں اور تطویل جو عام کو مفید نہیں ہے چھوڑتا ہوں اس مسئلہ قدریر کی طرف
 قیل و قال نہ کرے کیونکہ زیادہ قیل و قال سے سوا اس کے کہ گمراہی حاصل ہو اور کچھ فائدہ
 نہیں اسی لیے غی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بحث سے منع کر دیا ہے چنانچہ ایک بار وہ شخصوں
 کو اس مسئلہ میں گفتگو کرتے سنکر حالت غضب میں باہر تشریف لے گئے اور فرماتے کہ یہی
 اس وقت کے لیے اکثر گمراہی ہی قیل و قال سے حاصل ہوئی تھی اور فرمایا **هَذَا الْكَلْبُ** اور کیا یہ
 اسی لیے تھا جسے پاسن یا ہوں اور میں تاکید سے کہتا ہوں کہ انہی پر نہ کرنا اور ظاہر ہے
 کہ جو ہوتا ہے وہ آپ ہو سکا تھا اس پر گمراہی سے کیا مطلب بلکہ کام شریعت کو مانے جاوے
 اور گناہوں کا باز آوے پس موافق فرمانِ حضرت علیہ السلام کے جس شخص کو اللہ دفع کے
 لیے بنایا ہے اس کے لیے ویسے کام نہاں ہو رہے ہیں اور جبکہ حبس کے لیے پیدا کیا ہو چکا ہو
 شب و روز اللہ اور رسول کی اطاعت میں گذرتا ہے ابھی جن چیزوں سے تو خوش ہوئے
 توفیق دے اور جسے تو ناخوش ہوئے دور کر کے میں (بند کیے اچھے کام سے
 اللہ تعالیٰ راضی اور بندے ناراض ہے) حاصل ہے کہ نیک بختہ رضوان میں
 اس کی تقدیر اور امداد اور نصیب سے ہوتے ہیں یکساں نہیں نیک کاموں سے وہ راضی ہو جاتا ہے

اور اُن کے نیک حکم تیار ہے اور بد کاموں وہ ناراض ہوئے اور اُن کے کریم حکم دنیا پر چسب
 کہ فرما ہے وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِن تَنشِكُوهَا لَا يَرْضَ اللَّهُ شُرَکَآءَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا
 بِنُوحٍ كَفَرُوا بِهِمْ هُنَّ آيَاتُ الْكُفْرِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ أَكْثَرُ فَاسَادَتٍ ۚ
 إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ فِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ
 وَالْمُنْكَرِ ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۚ
 اور مجھے کام اور بغاوت کو پسند راہ اور شہادت اور چہرے اور حکم کرنا اور اُسے خوشنود ہونا
 اور چہرے اُسے قادیان سے کیونچہ وچ کر نیکی قدرت نہیں جس سے چاہے افعال بن جائیں
 لاوی اور اُسے سبب کے اختیار کے ناراض ہو جائے اور جس سے چاہے اچھا افعال کروا دے
 اور اُن کے سبب اُسے خوش ہو جائے وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ۚ
 پائی جاتی ہے سو وہ قدرت حقیقی ہو کہ جس کے سبب بد سے کام
 ہوتا ہے تفصیل اس حال کی ہے کہ لفظ متعاضت کے دو معنی ہیں ایک سلاشی آلات
 اسباب جیسا کہ اسکی تفصیل آگے آئی ہے انشاء اللہ دوسری قدرت تحقیق کہ اللہ تعالیٰ
 بہر جاندار میں کہی ہے کہ اس کے سبب افعال اختیار کرتا ہے اور اگر یہ قدرت نہ ہو تو اس کے
 یہ شرط ہے افعال کے ادا کرنے کے لیے بعد سلاشی آلات وہاں کے اور یہ قدرت بعد ارادہ مصمم
 خاص میں کام کر نیکی وقت چل ہوتی ہے پس اگر بندہ کسی نیک کام کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ
 اُس کو اس نیک کام کی قدرت عطا کرتا ہے اور بد کام کا قصد کرتا ہے تو اُس کو اُس کام کی قدرت
 بخشتا ہے پس جسوقت چہر چہری کا ارادہ کیا اور اللہ نے حسب اہل و عیال کی قدرت ہی
 تو گویا اُس چہرے نیک کام کی قدرت کو زائل کر دیا کیونکہ اگر اس چہری کا ارادہ کرتا ہے
 قصد کرتا تو حسب اہل و عیال کی قدرت عطا ہوتی پس اسی سبب یہ بندہ افعال بد میں

وقت عبادت

ذمہ عطا کیا مستحق اور افعال خیر میں وجہ و ثواب مستحق ہوا پس ارادہ کی سبب سے ہلو تو اے عباد
 ہے۔ امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ قدرت دو دفعہ چیزوں کی صلاحیت رکھتی ہے پہلی وجہ
 کسی نے کفر اختیار کیا تو اس نے ایمان کی قدرت کو زائل کر دیا کیونکہ یہی قدرت ایمان کے لیے بھی
 تھی پہلے سبب سے عطا کیے قابل ہوا اور اگر اسی قدرت کو ایمان میں صرف کرتا تو ثواب کا
 مستحق ہوتا (اور جو استطاعت سلامت آلات و اسباب کے معنی میں ہے)
 اس پر صحت تکلیف کا مدار ہے) دوسرے معنی لفظ استطاعت کے سلامت ہونا آلات
 و اسباب ہی سوا اس استطاعت کے۔ وجہ اللہ کے بننے کو تکلیف دینا ہے پس جو شخص چھوٹے لیے
 آلات و اسباب نہیں کہتا ہوگا اس کا کم کی استطاعت نہیں سوائے کہ نیک اللہ حکم نہیں دیتا اور
 جس چیز کے آلات و اسباب کہتا ہوگا اس کو ہر کام کی استطاعت ہے سوائے کہ نیک اللہ نیک
 تکلیف دیتا ہے لہذا قال تَعَالَى وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْطِطَاعٍ اَلَيْسَ بِسَيِّئًا مَنِ
 اللہ کے لیے جن شخصوں پر کہ کو تکلیف ملے گی طاقت تکلیف ہے جس پر فرض ہے اور اس استطاعت
 پر صحت تکلیف کے مدار ہو نیکی۔ یہ وجہ ہے کہ سلامت اسباب کے بعد سبب ارادہ کی نیک قدرت
 حقیقی کہ جس کا ذکر پہلے ہوا ہے اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے پس جب قدرت حقیقی پائی گئی تو وہ
 وہاں عاجز نہ رہا اور جہاں سلامتی اسباب آلات نہیں ہوتے وہاں بندہ اپنا قصہ نہیں کرتا اور
 جب قصہ نہ کیا تو وہ قدرت کہ جو بعد ارادہ کے ہوتی ہے اور جس کے سبب سے وہ فعل سرزد ہوتا
 ہے نہیں حاصل ہوتی ہی اور جب یہ قدرت حقیقی نہ پائی گئی تب جو محض ہو کیا تکلیف کے
 قابل نہ رہا (لہذا جس کا کم کی بندہ استطاعت نہیں کہتا اللہ اس کے کرنا
 حکم نہیں دیتا) جب کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا اَلَّا تَوْسِعَهَا يَنْ
 اللہ تعالیٰ کسی شخص کو تکلیف نہیں دیتا مگر جس کی طاقت کے موافق۔ پس جو جز بندہ کی طاقت سے

باہر موعام ہے کہ فی نفسہ متعجب ہو جیسا ضد یک جمع کرنا یا فی نفسہ ممکن ہو لیکن جب کہ سے
 ہو سکے جیسا پیدا کرنا جاہر کا پس اس کے کرنا بند کیو حکم نہیں دیتا (مارنیکے بعد در
 اور کسی چیز کے توڑنے کے بعد اسکا ٹوٹنا بھی اللہ کا مخلوق ہی مثلاً
 زید نے عمر کے لاٹھی ماری اور اس سے اسکو درد ہوا یا کسی نے ایک شیشے کو پتھر کے مارا
 اس سے وہ ٹوٹ گیا سوائس دکا بھی اور اس ٹوٹنے کا بھی اللہ ہی خالق ہی اسکی کچھ
 تلوار ماری اور اس سے اسکی گردن جدا ہو کر وہ گر گیا سوائس موت کا بھی اللہ خالق ہے فاصلہ
 پیدا کر فیہ ہوئی ہے اگر پیدا کرنا تو مارنیکے بعد درد ہوتا اور وہ شیشہ ٹوٹا اور نہ وہ شخص متا
 کیونکہ تمام ممکنات اللہ کی طرف مستند ہیں اور ہر ایک چیز کا اللہ خالق ہے چنانچہ ابھی اسکی
 گزری ہے معترضہ اسکو بھی بند کا فعل کہتے ہیں اور بند کیو اسکا خالق قرار دیتے ہیں پس
 اس کے نزدیک جو چیز فاعل سے بدون اسطہ کسی دوسرے فعل کے سرزد ہو جسطح کہ تلوار کا مارنا
 اسکو بند کیا فعل بطور مباشرت کہتے ہیں اور جو کسی فعل کی واسطے سے ظاہر ہو جسطح کہ موت کے
 وہ تلوار مارنیکے سبب سے حاصل ہوئی اسکو بھی بند کیا فعل بطور تولید کہتے ہیں ہمارے نزدیک
 دونوں اللہ کی مخلوق ہیں پس جو چیزیں کہ بطور مباشرت کہتے ہیں وہ بھی اور جو چیزیں کہ بطور تولی
 کے ہیں وہ بھی اللہ پیدا کر فیہ ہوئی ہیں (بند کیو اسمیں کچھ دخل نہیں) ان تو یہ اسکا
 خالق ہے کیونکہ یہ بند سے نہیں ہو سکتا کہ وہ کسی چیز کو پیدا کرے جیسا کہ پہلے گذرا اور نہ اسکا
 کسب کیونکہ جو چیز اسکی قدرت میں نہیں اسکا کیا سبب نہیں ہو سکتا اور اسی لیے بعد اپنے خالق
 کے بند کیو اختیار نہیں کر وہ اس اثر کو ظاہر نہونے دیوے بعد مارنیکے ہکوقات نہیں درد کو
 روک لے ہیں اگر اسکو قدرت ہوتی تو اس اثر کو روک لیتا پس جب یہ اثر اسکی قدرت سے باہر ہے تو
 یہ ہکا کا سبب ہی نہیں ہے اور یہی مدعی ہے افعال تولید میں بند کیو مواخذہ اسلیے ہوتا ہے

کہ وہ فعل کہ جس سے یہ پیدا ہوا اسکے اختیارات میں تھا (اللہ جل جلالہ جانتا ہے کہ اس کا کیا ہے)
 اور جب کو جانتا ہے ہدایت کرا ہے (اگرچہ یہ مضمون پہلے بیان ہو چکا ہے لیکن
 توضیح کے لیے کر کر لیا گیا۔ حال یہ ہے کہ جسطرح سے اور افعال کا اللہ تعالیٰ خالق ہے اسی طرح
 ہدایت و ضلالت کو بھی ہی پیدا کرتا ہے اور اسے بار تعالیٰ کو کچھ عیب نہیں کہیں کہ قبیلہ جبر
 کا کسب قیصر ہے نہ کہ پیدا کرنا چنانچہ اسکی تفصیل حاشیہ میں بھی ہو چکی ہے **ف** ہنے جسکو
 چاہی کی قیدیوں زیادہ کی ہے کہ ہدایت اور ضلالت سے مراد پیدا کرنا نکالنے نہ بیان کرنا
 طریق حق کا کیونکہ اللہ نے راہ حق کو سب کے لیے بیان کر دیا ہے کسی کی خصوصیت نہیں
 پس یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ قرآن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہدایت کرتے ہیں اور شیطا
 ن اور بت ضلالت میں ڈالتے ہیں سو اس سے مراد ہے کہ قرآن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب
 ہدایت کا ہیں اور شیاطین اور بت سب ضلالت کا ہیں سو مجازاً ہدایت اور ضلالت کو انکی
 طرف نسبت کر دیا ہے ورنہ حقیقت میں دونوں کا اللہ خالق ہے عرف میں جو چیز جسکے
 کے لیے سبب ہوتی ہے اسکی طرف اسکا مراد کو مجازاً نسبت کرتے ہیں پہلے پہل کہتے ہیں اس
 دوا نے شفا دی اور اگر گنے جلادیا اور بانی نے سر کر دیا علی ہذا القیاس سو دوا شفا کا
 سبب ہے اور اگر جلانیکا اور بانی سر کر نیکا اسلیے انکی طرف نسبت کر دیا ورنہ اس شفا
 اور جلانے اور سر کرنے سبب اللہ خالق ہے اگرچہ بتا دوا کے بعد شفا دیتا اور اگر
 کے بعد جلنے دیتا اور پاشیکے بعد سردی نہ بخشتا اسی سبب سے جو شفا کو دوا کا فعل سمجھے
 اسکو علماء نے مشرک کہہ لیا ہے اور موجد اور شرک میں بھی فرق ہے کہ ہر چیز کو موجد اللہ کی
 صلہ علی ہذا القیاس جلادیتا اور بتا نظر جان داسے نفع و ضرر بھی اللہ کے اختیار اور ارادے سے سرد ہوتا ہے
 وہ بچا ہیے تو اسنے نہ کچھ نفع ہونے ضرر نہ کچھ کمی تمام مخلوقات میں کوئی بھی کسی فعل کا خالق نہیں البتہ
 پریشانی کہی نفع و ضرر کا سبب ہو جائے کرتے ہیں کیونکہ اللہ کے نے اپنی مخلوقات میں تشریف رکھی ہیں اس
 انکو نفع و ضرر کا فعل سمجھا مشرک ہو گا ۱۲ منہ

مخلوق جانتا ہے اور وسائل کو سبب محض جانتا ہے اور شرک سبب کو فاعل خفیہ سمجھ لیتا ہے
 ہے بخاری اور سلمہ زید بن خالد سے روایت کیا ہے کہ حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 صبح کو امامت کی اور اُس رات کو منیم برساتھا پس ہمارے پیٹ منہ پھیر کے بیٹھے اور فرما
 لگے کہ تم جانتے ہو کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا لوگوں نے کہا اللہ اور اُس کا رسول ہی خوب جانتا ہے
 فرمایا اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے کہ صبح کو کچھ لوگ مجھ پر ایمان لائے اور کچھ مجھے کافر سمجھے پس جس نے
 کہا کہ اللہ فضل سے بارش ہوئی ہر سو وہ چھ پر ایمان لایا اور تارو کا منکر بنا اور جس نے یوں کہا
 فلاں فلاں ستا کر ہے یہ بارش ہے تو وہ تارو پر ایمان لایا اور مجھے کافر سمجھے کافر ہوا ہے عرت
 لوگ یوں جانتے تھے کہ جب فلاں ستا فلاں جگہ آتا ہے فلاں ستارے کے پاؤں جاتا ہے تو بارش
 ہوتی ہے اور وہ تارو کو بارش کا فاعل سمجھا کرتے تھے سو اس لیے انکو کافر کہا۔ ہاں اگر کسی نے
 توہم سے یوں معلوم کر لیا ہو کہ جب یہ علامت ہوتی ہے تو اکثر اللہ کی یوں دت جاری ہے کہ
 وہ اُس وقت بارش کرتا ہے تو ہمیں کچھ مضائقہ نہیں کہ وہ یوں کہے کہ فلاں علامت کو پا کر
 جانیکے وقت اللہ بارش کرتا ہے تو ہر چیز میں مومن بھی عقائد رکھے اور اللہ کی طرف سے
 سمجھے اور وسائل کو محض سبب جانے وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ اِلٰى صَوَابٍ
مُسْتَقِيمٍ (اولیاء اللہ کی کرشمیں حق ہیں) ولی اُس مومن
 کو کہتے ہیں جو اللہ کی ذات و صفات کا عارف ہو کہ حسب مکان عبادات پر مشغول
 کرے اور گناہوں اور لذات و شہوات سے کنار کش ہو اور اپنی کرامت سے یہ مراومے
 کہ کوئی امر خارق عادت جیسا کہ ہوا پر اڑنا یا پانی پر خشک نکل جانا یا بے موسم کٹے
 مہانا حاجت کی وقت ظاہر کرنا یا جمادات کا کلام سنا اس سے بدون دعویٰ نبوت ظاہر
 ہوگا اور تفصیل سب خوارق کی صدر کتاب میں چکی ہے اور یہ کرامت اُس نبی کے لیے

نہیں پیدا ہو ہوں بلکہ کھیتی کر کے پلا ہوا ہوں سو وہ شخص صاحب کراست تھا کہ اس نے بیل کی
 گفتگو سنی کچھ نہ سمجھا بخاری نے اس شخص سے روایت کیا ہے کہ اُسید بن جضر اور عبد بن بشری
 کے پاس اپنے کسی معاملہ میں باتیں کرتے تھے کہ اس میں کچھ رات گزر گئی اور وہ رات نہایت لمبی
 تھی پہرہ دونوں حضرات کے پاس اپنے گھر چلے دو نوکے ہاتھ میں دو عصے تھے انہیں سے ایک کا
 عصا روشن ہو گیا پہر جب دونوں کی راہ الگ ہوئی تو دوسرے کا عصا بھی روشن ہو گیا اور
 دونوں عصوں کی روشنی سے اپنے گھر پہنچ گئے اتنے پہنچے اور ابو نعیم اور ابو یعلیٰ نے روایت
 کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو کہ اُس کا ساریہ نام تھا ایک فوج کا سردار کے ہاتھوں
 کی طرف جو مدینہ سے کئی مہینے کی راہ ہے بھیجا تھا سو ایک روز وہاں کفار نے مسلمانوں
 کی ہلاکت کے لیے یہ وار کیا کہ وہاں بہاڑ کے پیچھے گھات لگا کر بیٹھ گئے اور جب غم
 ہوا یہ حال اللہ تعالیٰ نے مدینہ منورہ میں جمعہ کے روز منبر پر خطبہ پڑھتے وقت حضرت عمرؓ کو
 دکھایا انہوں نے خطبہ پڑھتے ہی میں باواز بلند یہ فرمایا ساریہ کھیل بھیل یعنی اس ساریہ
 بہاڑ سے چڑھاؤ سب سے سچ اللہ تعالیٰ نے عمرؓ کی آواز ساریہ کے لشکر تک پہنچا دی سو وہ
 عمرؓ کی آواز سن کر سنبھل گئے اور کافروں پر فتیاب ہو گئے اتنے یہاں دو کراست ظہور میں
 آئیں ایک کہ عمرؓ کو کئی مہینے کی راہ کا حال نظر آیا دوسرے کہ کئی مہینے کی راہ تک
 آگئی آواز پہنچی ابو یعلیٰ اور پہنچی اور ابو نعیم نے دلائل السنۃ میں خالد بن الولید کا قصہ
 نقل کیا ہے کہ انہوں نے کافر کے ہاتھ سے ایسے زہر قاتل کی شیشی پی لی کہ اگر سارا ایک
 قطرہ جاندار پر ڈالیں تو بھگاؤ اور پھر انکو کچھ نہ رہا اور امام متفغرؒ نے بتا دیا
 صحیح حضرت عمرؓ کے رقبہ سے دریا نیل کا جاری ہونا نقل کیا ہے جسے زیادہ تفصیل مطلوب
 دونوں دلائل السنۃ و شواہد السنۃ و کلام المسین وغیرہ کتب کو دیکھئے المختصر حجتہ برکات

صحابہ میں ظاہر ہوئیں درجو جو ان کے بعد تابعین سے ظہور میں آئیں حد تو اتنی ہی رہی
ہیں کہ ان کا انکار کرنا بے انصاف مکار کا کام ہے خصوصاً خیرین میں حضرت غوث اعظم
شیخ محمد الدین عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کی کرامات کا تو ایک الم گواہ ہے اور ان کے بعد
آج تک اولیاء اللہ سے جو کرامات ظاہر ہوئی اور ہوتی ہیں ان کا یہی ایک بیان ہے شاید یہ کیا
اور کرتا ہے پھر انکار کرنا محض تعصب نہیں تو اور کیا ہے معتزلہ اور شیعہ نے جب اپنے سلف
اور خلف میں کہیں کسی کو اس مرتبہ کا نہ پایا کہ ایسی کرامات دیکھتے تو دوسرے سے کرامات ہی کا
انکار کر بیٹھے معتزلہ کی یہ جیت ہے کہ اگر ولی سے کرامت ظاہر ہو تو انہیں اور نبی کے معجزہ میں
کچھ فرق نہ ہے اسکا جواب یہ ہے کہ ولی دعویٰ نبوت کا نہیں کرتا ہے بلکہ اپنے نبی کے پیرو
ہو کر مقرر ہوا کرتا ہے پس گویا یہ کرامت اُس کے نبی کے حق میں معجزہ ہو کر اُسکی صداقت
دلائل کرتی ہے بخلاف معجزہ کے کہ وہاں دعویٰ نبوت ہوتا ہے شیعہ بغیر کسی برائے قاطع
کے ولایت کا باب بند کر کے حضرت علیؑ کو خاتم الاولیاء کہتے ہیں ولی سے
کرامت ظاہر ہو نہیں سکتی ہوتی ہیں اول یہ کہ اُس کے نبی کی تصدیق عوام کو حاصل
ہو جاوے اور قیامت تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اولیاء اللہ کے سبب سے جاری ہے
دوم یہ کہ ولی مبتدی ہے تو اُسکا یقین زیادہ ہو جاتا ہے اور یہ نہایت رغبت سے
عبادت میں مصروف ہوتا ہے اور اگر منتہی ہے تو اُس کے مریدوں کے یقین کو قوت بخشتی ہے **ف**
عام کو کرامت اور تدریج میں تمیز نہیں ایسے بے نیاز شراب خوار فاسقوں کی خارق عادت
باتیں دیکھ کر اُن کے مطیع ہو جاتے ہیں اور اُن خوارق کو کرامت اور اُس فاسق کو ولی سمجھتے
ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ ولی کا درجہ مومن صالح کے بعد ہے اعمیٰ جب مومن صالح ہو لیتا ہے
اسے کہیں نہ اگر ظاہری ہی کا مقرر ہوا اور نبوت کا داعی ہو جاوے تو کافر ہو جائے اور
اُس سے کرامت ظہور میں نہ آوے ۱۲ منہ

اُسکے بعد ذات و صفات الہی کا عارف ہر کمالات ترک کرتا ہے اور عبادتیں چھوڑ دیتا ہے تو جذبہ شوق الہی اُسے بارگاہ کبریٰ میں کھینچ لیتا ہے تب خاصانِ درگاہ میں شمار کیا جاتا ہے پہرہ سُرقت اُسے جو خوارقِ ظہور میں دین اُنکا نام کراستے اور شخصِ ولی ہے اور اگر اسدوجہ کو نہیں پہنچا بلکہ فقط مومن صالح ہے تو اُسکے خوارق کراست نہیں اور اصطلاحاً بس یہ شخص ولی نہیں پھر چوکھر سے مومن صالح ہی نہیں بلکہ کبار میں مبتلا ہے یا مہربان نہیں ہرگز ولی نہیں اور اُسکے خوارق دامنِ شیطانی ہیں کراست نہیں بلکہ شکوہ ہوتا ہے کہتے ہیں جیسا کہ پہلے ہکا ذکر ہو چکا ہے **ف** اولیاء اللہ کہتے ہیں اقسام میں بعض قطب بعض ابدال بعض اوتاد میں علی بذلتیاس کہ تفصیل انکی اس مختصر میں گنجائش نہیں کہتی۔ اولیاء کراست کے ظاہر کر نہیں سکتے محتاج ہیں جسطرح انبیاء علیہم السلام معجزات کے ظاہر کر نہیں سکتے باری کے محتاج ہیں جب حکم الہی ہوتا ہے ظاہر کرتے ہیں آپسے جوت جب چاہیں نہیں ظاہر کر سکتے اسی وجہ سے کراست کے ظاہر کرنے پر ولایت کا داردار نہیں کہیں نہ ہر اس اولیاء ایسے ہیں کہ اُننے کبھی کراست ظاہر نہیں ہوئی بلکہ بعض کراست کے ظہور سے دور رہا کرتے اور یہ اُنکے جناب باری سے سرسریں اُنکو وہی خوب جانتے ہیں اللہ عزم **ف** ابدال اُنکے ملائکہ یا انبیاء علیہم السلام کو وحی یا الہام سے بعض غیب کی چیزیں بتلا دیتے سو یہ یقینی ہوتی ہیں اور اولیاء ابدال کو بھی بعض غیبات پر کشف یا الہام سے مطلع کر دیتا ہے لیکن یہ بظہور کے ہوتا ہے اور یہ سب غیب کے جاننے میں اللہ کے محتاج ہوتے ہیں جب چاہتا ہے کیا انہیں کسی چیز کی خبر دیتا ہے تب ہاں اس قدر جانتے ہیں اور جب چاہتا ہے اُنکو انکی اشیئت کچھ کی خبر ہی نہیں دیتا چاہیے ہر اسدوجہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں جانتے تھے جب جبرئیل علیہ السلام حکم الہی اگر خبر کرتے تھے تب مطلع ہوتے تھے کیا خوب کہاتے کئی

لے کیونکہ اولیاء کے کشف یا الہام میں کبھی غلطی بھی ہو جاتی ہے اور ان

کے برہان اعلیٰ الشیخہ گئے برشت پائے خود نہ بینہ دپس ہرقت ہر چیز کی خبر خاصہ سی
 جانتا ہے اگر کوئی کسی فرشتے یا نبی یا ولی کو یوں سمجھے گا مشرک ہوگا اور یہ شرک فیہ لکھنا
 جاویگا اور اسکے رد میں بہت سی آیات قرآن کی اور بہت سی احادیث صحیحہ میں طوائف کے
 خوف سے ترک کرتا ہوں **ف** اولیاء اللہ کی دعا اکثر اللہ قبول کر لیتا ہے لیکن وہ جہاں
 مرضی آتی دیکھتے ہیں دعا کرتے ہیں اور جہاں مرضی نہیں پاتے تو مائے سبب آپ کے
 نام ہی نہیں لیتے پس انکی زندگی میں یا بعد مرگے انکو حاجت روا اور مستقل نفع دہر
 دینے والا سمجھاؤ اسنے حاجات طلب کرنا اور دروازے انکے نام کی دہائی دنیا انکی
 قبر کوئی غمزد و نیاز کرنا انکے نام کا تھانہ دھندلایا چوترا بنا کے پوجا علی پڑھنا
 سب بچے کہ اس کے اسم بھی اور انکے اولیا بھی از حد سبزار ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے بہت ہی منع فرمایا ہے (کوئی ولی کہی کسی نبی کے رتبہ کو نہیں پہنچتا ہے)
 کسی کے نبی میں اول سب کمالات ولایت جب ثابت ہو جاتے ہیں اور وہ خود کامل ہو جاتا
 ہے تب انکے بعد انکو اعلیٰ درجہ نبوت کا دوسروں کی تکمیل کے لیے دیا جاتا ہے نہ کہ پہلے
 سو فائدہ کا درجہ رہتا ہے نہ غرور کیا جاتا ہے اور ولی سے پہلے درجہ میں ہوتا ہے سو انکے
 لیے یہ سب اجمال باقی رہتے ہیں وہ کسی جہت رولی کو کمالات حاصل محبت ہیں سب کمالات
 نبوت سے حاصل محبت ہیں تیسرے بند و نیکو اللہ سے جہت رولہ رتبہ میں ان سب میں
 سب اعلیٰ درجہ نبوت کا تہ ہے نہ اس درجہ کو صدیق پہنچتا ہے نہ شہید نہ صالح اسی لیے
 انبیاء کے زیادہ مقرب اور انکے نفوس سے کامل زیادہ ہوتے ہیں پس جس قدر آدمی
 انکے نفوس اس درجہ کامل نہیں ہیں (کوئی عاقل بالغ اس درجہ کو نہیں پہنچتا
 کہ حکام شرع کے اس سے دور ہو جاویں) خواہ کوئی نبی یا ولی ہو یا عارف عارف

یا کوئی اور ہو کسی سے بے غدار شرعی حکام شرعی ساف نہیں جھٹھ اور بے فرض واجب ہیں
اسی طرح ولی دینی پر بھی کیونکہ حق رخطابات تکلیف شرعی میں بعد میں سبام میں سبکی ہیں
خصوصیت نہیں اور بے مجتہد و نکاح اس بات پر اتفاق ہے قوم یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ
ہر شخص موت تک تکلیف عبادت مکلف رہتا ہے **وَاعِزَّذَكَرَ سَخِي يَا تَيْكَا لِيَعْبُدُ**
کہ اپنے رب کی عبادت کر موت آتے تک : اور بے مفسرین متفق ہیں کہ تعین سے مراد یہاں نہایت
ہے کہ اقل الملاقای فی شرحہ علی فقہ اکبر بعض مگر لوگ جن کو ساجین کہتے ہیں انہوں نے
یہ قرار دے رکھا ہے کہ جب بندہ صدق دلیسے ایمان لاؤ اور نہایت محبت الہی اور صفائی قلب
اُسے حاصل ہو جاوے تو اُس سے شرع کی امر و نہی دور ہو جاتی ہیں اور ہر گناہ ان کو مباح ہو جاتا ہے
پھر اُس کے سبب اللہ کو دوزخ میں داخل نہ کرے گا اور انہیں سے بعض تو یہ بھی کہتے ہیں کہ ہر گناہ
میں سب عبادات ظاہری اُس کے ذمہ سے دور ہو جاتی ہیں فقط تفکرات الہی عبادتِ حق
ہے تو یہ کفر اور گمراہی ہے کیونکہ جسے محبت الہی اور صفائی قلب اور ایمان میں انبیا
علیہم السلام کامل ہیں خصوصاً جناب سید الانبیا و محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سب ہر ایک ایمان
اکمل ہیں کوئی فرد بشر اُن کے برابر نہیں سوائے اُن کے لیے تو اُن کا زیادہ تکلیف شرعی ہی ساقط ہو جاتا
تو درکنار سب اگلا صلا حضرت پر تہجد فرض تہی کہ شب بیداری کرتے ہوئے پائے مبارک
درم کر گئے تھے اور جو کوئی یوں کہتا تھا کہ آپ ہتھار تکلیف قبول نہ پاتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے
بخش دیا ہے پس آپ اُن کے جواب میں یہ فرماتے اے اکا اکون عبدًا شکوئاً **انفسہم کیونکہ**
ہیں اللہ ہمارے وغیرہ لوگ بھی کرتے ہیں نماز و روزہ کو فرض نہیں مانتے کبار کو محال ہے
ہیں اور جو کوئی اُن سے قرآن و حدیث کی دلیل پیش کرنا ہے تو اُس سے کہتے ہیں کہ یہ قرآن
لیے ہے ہمارا قرآن اُن پر ہے یا ہمارا دلیل یا یہی اُن پر ہیں سو ایسے لوگ قطعی کا فر ہیں ان کے خوار

مگر ترجمہ کیا نہیں ہیں بندہ شکر گزار ۱۴۸۸ھ جبکہ بیزرہ و تقویر فرمہ اشکا ایمان و دین ہے ۱۴

دام شیطانی میں آئے دور رہنا چاہیے (فصل ۱۱) (اللہ تعالیٰ بندگی کی توبہ قبول کرتا ہے اور متخفا کر کریمے گناہ معاف کر دیتا ہے) توبہ یہ ہے کہ بندہ اپنے گناہ پر گناہ سمجھ کر نادم ہو اور آئندہ اُس کے ترک کا پکا ارادہ کرے اور اگر کسی کے حقوق میں تو گناہ اور اگرے پر جس بندہ توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے کرم و فضل سے ایسے گناہ معاف فرماتا ہے جس کا گناہ معاف نہیں ہو سکتا۔
 وَمَنْ يَعْمَلْ سُوْءًا اَوْ يَظْلِمْ نَفْسًا لِّمَنْ لَّمْ يَكُنْ تَغْفِرِ اللّٰهُ يَجْعَلِ اللّٰهُ عَذْرًا لِّهٖ جَمًا ۝۱۰۰
 جو کوئی کام کرے بری کو غیر کو ضرر اس سے پہنچے یا ظلم کرے اپنی جان پر کہ اسے غیر کو ضرر نہ پہنچے پہرہ بخش مانگے اللہ سے توبہ و گناہ کو بخشنے والا مہربان وقال يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمُ سَيِّئَاتِكُمْ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ
 توبہ کرو اللہ کے توبہ خالص ثابت ہے کہ رب دور کر دے تمہارے گناہ جسے اللہ قبول ہوا لَئِنْ يَفْعَلِ اللَّهُ تَوْبَةً عَنْ عِبَادِهِ وَلَيَعْفُو عَنْ السَّيِّئَاتِ ۚ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ هُمْ بِهَا مُنَاقِبَتٌ
 بندہ کی توبہ قبول کرتا ہے اور گناہ معاف کرتا ہے ابن ماجہ نے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے التائب من الذنب کما اذا ذنب لہ کہ گناہ سے توبہ کرنے والا گناہ کے برابر ہے التحفہ آیات و احادیث واجماع جمہور مسلمین سے ثابت ہے کہ توبہ جب باشرط ہو جائے تو بندے کے سب گناہ خواہ کبیرہوں خواہ صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں لیکن بندوں کے حقوق اُنکے معاف کیے بغیر نہیں معاف ہوتے لیکن حالت نزع سے پہلے کی توبہ مقبرے سے خارج ہو سکتی ہے تحقیق پہلے گذر چکی ہے اور جب تک آفتاب مغرب کی طرف سے نہ نکلے تب تک توبہ کا روازہ بندہ کا چنانچہ احمد اور ابوداؤد اور دارمی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ توبہ نہیں منقطع ہوتی یہاں تک کہ مغرب آفتاب نکلے پس جس روز مغرب آفتاب نکلے گا اگر کسی کی توبہ مقبول نہ ہوگی۔ انسان کو چاہیے کہ توبہ میں دیر نہ کرے اور توبہ کے بہرے پر گناہ پر

فصل ۱۱
توبہ کی تشریح

دلیری کر کے کہو کہ شاید تو بے نصیب ہو یا تو بے خالص سے میرے سر آئے ہوں غفلت
 توبہ رجوع کر نیکو کہتے ہیں پس اس توبہ کے چند اقسام ہیں ایک توبہ گناہ سے ہوتی ہو کہ گناہ
 سے نیکی کی طرف رجوع کیا اور یہ عام کی توبہ ہے اور ایک غفلت سے توبہ ہوتی ہے کہ غفلت
 چھوڑ کر یاد الہی کی طرف رجوع کیا اور یہ خاص بندوں کی توبہ ہے اور اسکو اوپر ہی کہتے
 ہیں اور ایک توبہ ہے غیر اللہ کی طرف خیال اور التفات کر نیسے اور یہ خاص انخاص عارفوں کی
 توبہ ہے بہق جو سلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے دلیہ
 غیب یعنی کچھ کدورت آجاتی ہے تو اُس دن بہر میں اللہ سے سوا کوئی شے مانگتا ہوں سو
 اس توبہ اور استغفار سے ہی آخر قسم کی توبہ مراد ہے کہ خیالات بشریہ سے توبہ متفقہ کیا کرتے
 تھے کہیں کہ بالاتفاق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کثیر اور صغیرہ سے قبل السنوت اور بعد
 کے پاک تھے اور کبھی کوئی گناہ حضرت نہیں سزد ہو اللہ نے آپ کو معصوم رکھا پس قرآن مجید
 میں یہ جو آیت ہے **وَأَسْتَغْفِرُ لَذَنبِي** کہ اپنے گنہوں کی ساقی چاہ لیغفر لک اللہ فانقذ
 سلم غیب لغت میں لکھتے ہیں کہ لبرسا آگے دلیہ کہی ہو جاتا تھا بعض علماء نے اس لبرکی تفسیر یوں بھی کی
 کہ ایک دل آئینہ کی طرح تھا پس اس کے گنہوں کا عکس جب عکس پڑتا تو آپ متفقہ کرتے اور فی حقیقت متفقہ
 امت کے لیے ہوتا تھا اور بعض نے یوں کہا ہے کہ آپ ہر ساعت درجات پر تھے تھے مکان اللہ
 تعالیٰ و لاخوہ غیر لک میں اولیٰ پس کہی آپ پہلی حالت کو اولیٰ سمجھ لیتے تھے بعد اُنکے جس
 مرتبہ سے بڑھ جاتے تو اُس کے خلاف معلوم ہوتا اسوقت اپنے پہلے حال پر بلاست کہتے اور اگر کدورت
 ساد لبر ہو جاتا اُس سے متفقہ کرتے تبھی نے کہا کہ جو غیب سے مراد آپ کی حالت ہو سکتی ہے کہ محبت الہی علی
 ہو جاتی تھی برج حالت صحیحہ تھے تو اس سے متفقہ فرماتے اور اسی سبب کہتے ہیں جنات البراریہ تھے
 اور بعض کہتے ہیں کہ یکا دل آئینہ تھا جب کوئی شخص صلی آپ کے مقابل ہو جاتا تو آپ کے کدورت آپ کے دل پر
 شکر سے پڑا اُس سے آپ متفقہ فرماتے چنانچہ تاکید کرتی ہے ہر کسی وہ حدیث کہ آپ نے فرمایا تھا عقیدہ یوں
 حالات کے سبب نماز میں تشاہد ہو جاتا ہو اور بعض نے کہا کہ آپ اگر فیض الخلق سے بہک کر ہر شے سے کوئی خاص
 بشریت آپ کو یاد الہی سے کچھ دوسری غفلت ہو جاتی تھی تو وہ آپ کے لیے لبس بلوغت کے گناہ تھا
 اور اس سے آپ کے دل پر بڑھ سا آ جاتا تھا اُس سے متفقہ فرمایا کرتے تھے اور ذرا ان میں بھی گناہ
 پہلے پہلے جھنٹے سے ہی گناہ مراد ہے واللہ اعلم بالصواب

مِّنْ ذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ فِيهِ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ يَخْتَارُونَ
 ہی گناہ سے ہی عین سرزد کر آچکے علوتان کے برخلاف تہا سوسی لیے حضرت کے لیے
 گناہ قرار دیا گیا اور اسکو اصر نے معاف کر دیا اور آئندہ جو متقاضی شہرت کہی ہوگا
 تو وہ ہی معاف فرمایا پس قرآن میں یہاں گناہ سے مراد کبارِ رضا نہیں جیسا کہ بعض
 یہود و نصاریٰ اپنی عداوت قلبی سے یہ مراد لیتے ہیں اور اکیونکہ ہمارے قرار دیکر قابلِ شفا
 نہیں سمجھتے ہیں کیونکہ اگر گناہ سے یہاں کبارِ رضا مراد ہوں تو گویا اصر نے آئندہ گناہ کو
 حضرت کو اجازت دیتا ہے کہ پہلے اور پچھلے گناہوں کے معاف کر لیا و غلہ کرنا ہو سو یہ امر سرت
 کے بالکل خلاف ہے پس گویا یہود و نصاریٰ اصر سے عیب ثابت کرتے ہیں کہ گناہوں کے معاف
 کا کرنا لاکھتے ہیں کیونکہ جب رسول خلق کی ہدایت کو ہوا پھر رسول کو گناہ کرنے پر آمادہ کیا
 تو اس رسول کا ہر ایک کے لیے پہنچنا عبت اور نفع ہو گیا بلکہ لوگ رسول کو دیکھ کر اور زیادہ گناہ کر
 گراہ ہو گئے تعالیٰ اصر عن ذلک علواً کبیراً اور اگر علی سبیل فرض الحال ان غنائوں کی بات کو تسلیم
 کر لیں تب بھی سرور کائنات میں کچھ عیب اور نقص نہیں کیونکہ اللہ جب سب کو معاف کر دیا
 ہو گیا پھر وہ اور کی شفاعت کرے تو کیا محال ہے ہاں اگر معاف نہ کیا جاوے اور جو ہم پر الہیہ
 شفاعت غیر کی عقل کے نزدیک غیر مسلم ہے (اور دنیا میں سب کی دعا میں قبول
 کرنا ہے اور حاجتیں وافر مانتا ہے) خواہ کافر ہو خواہ مومن دنیا میں ان سبکی
 دعا قبول کرنا ہے اور عام مخلوقات کی حاجات روا کرنا ہے کیونکہ اگر وہ نہ کرے تو پھر نہ کوئی خالق
 افعال ہے نہ خالق جو اس پر کہ وہ کرنا ہو کھانپنے زعم میں یوں جاننے میں کہ ہم ہوں مانگتے
 میں وہ ہمارے کام تو ہر شے میں حالانکہ انکو اپنے منہ پر سے کہی دور کر دینی ہی قدرت نہیں ہے
 ہذا نقیاس جو لوگ اللہ سے کسی اور سے حاجات طلب کرتے ہیں وہ انہیں کو حاجات روا

یوں پر ہوتی ہے کہ وہ اور زیادہ مانگے کہ انجام میں اللہ سکوا سکوا بھی دیو اور جتنی مدت
 دعا مانگی ہے وہ اسکی عبادت میں لگی جاوے کہ آخرت میں کم آوے اگر جلدی دیر تا
 یہ عبادت اسکی نصیب نہ ہوتی اور اسدوچہ ایسے بندہ کی بعض عمار میں نہایت دیر کرتا ہے
 چنانچہ یعقوب علیہ السلام چالیس برس تک قریب یوسف علیہ السلام کی ملاقات کی دعا مانگی
 پہر اتنی مدت کے بعد اثر ظاہر کیا اور بعض شخصوں کے لیے اثر ظاہر نہ کر نہیں کہ چوتھاں ہوتا ہے
 غرض بہت سبب کے ہو جایا کرتے ہیں لیکن بندہ مانگنا نہ چھوڑے (جو کہ بندہ کے
 حق میں بہتر اور صلح ہو اللہ کو شک کرنا واجب نہیں) اگرچہ وہ اپنی جہی
 اور کرمی سے اکثر بندہ کی بھلائی ہی کرتا ہے لیکن یہ نہیں ضرور نہیں کہ خواہ مخواہ شکو کرے جیسا
 معتزلہ کہتے ہیں ورنہ کسی کا فہم فلس کو بیا نکرتا کیونکہ شکو دنیا اور آخرت میں خسارہ ہو بلکہ
 اسکے لیے یہ بہتر تھا کہ دنیا اور آخرت میں نعمت دینا حالانکہ ہزار ہا سخت کا فو نیا فیل اس
 اور بیماری اور صد ہا طرح کی خواری میں بحالت کفر مر گئے اور دوسرے اسکا کسی بندہ پر جان
 اور امانت ثابت نہوتا کیونکہ اگر کسی کے سیکو دین و دنیا کی نعمتیں دیں تو اسچیز کو کیا جو اسچیز
 ہی سو یکا جسکا تیسرے ابوہل لعین اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کا حسان ہوا ہوتا
 تو کچھ زیادہ شکر گزاری حضرت پر نہ ہوتی کیونکہ اسے جو دوزخ کے لیے صلح تھا وہ کیا اور اپنے
 واجب فارغ الذہن ہوا انقض صلح کو اللہ پر واجب کہنے سے اور بہت سخت اعتراض لازم
 آتے ہیں کہ معتزلہ انکے جیسے بالکل عاجز ہیں چنانچہ شیخ ابو الحسن اشعری رحمہ اللہ نے
 ابی علی جبائی معتزلی سے پوچھا کہ تین بہائے تھے کہ انہیں سے ایک مومن صالح ہو کر اور ایک
 کافر ہو کر اور تیسرے نے لڑکپن میں وفات پائی اسکا کیا حال ہوا ابی علی نے کہا مومن صالح ہو کر اور ایک
 جنت اور کافر کو دوزخ ملی اور تیسرے کو نہ عقاب ہے نہ نرا ہے ابی حسن نے کہا اگر قیساں بائی

ناظر ابو الحسن ابو علی جبائی

یہ کہے کہ مجھے بڑا کر کے مومن صالح بنانے کیوں موت دی کہ میں جنت میں جاتا آرام پاتا کیوں
کہ اُسکے حق میں تو یہی خوب تھا ابی علی نے جواب دیا کہ اللہ سکویوں جو اب بگاڑ گیا کہ اگر تو بڑا
ہوتا گناہ کرتا جہنم میں کہ بہتر تیرے حق میں بھی خوب تھا کہ تجھے لڑکپن میں موت دی
ابی حسن نے پہر کہا اگر کافر یوں کہے کہ مجھے مومن صالح کر کے کیوں مارا کہ جنت میں جاتا یا
لڑکپن میں مارنا تھا کہ دوزخ سے بچتا اُسکے حق میں یہ بہتر نہ تھا کہ جہنم میں جاو تو اللہ کا
کیا جواب دیکھا پس ابی علی جب اسی معتزلی کو جواب آیا اور اس کے معتزلی کی غلطی کسرت
ناکس پر واضح ہو گئی اور ان کے اس مسئلہ میں حماقت کو کیا دیکھتے ہو جو حق رفیق اہل سنت کے
مخالف ہیں کئے ان ان سے بھی زیادہ زیادہ کج فہمیاں عاقل کو معلوم ہوتی ہیں چنانچہ مسئلہ
اختلاف میں اس کتاب سے بھی یہ امر واضح ہوا دیکھا اور دیکھ کر مخالف کو گمراہی ہو کیونکہ حق پر
بعد گمراہی کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا کیا قال تھا قَصَادًا بَعْدَ الْفَتْحِ اِلَّا الْقَهْلُ وہ کہہ کر ایم
دو چیز مخالف تھیں ضرور ایک حق پر ہوگی (اللہ تعالیٰ نے موت کو پیدا کیا ہے
جس سے متعلق ہو جاتی ہے سکومرہ بناتی ہے) اگرچہ ہر ایک شخص کے نزدیک
موت یقینی ہے اور ہر ایک شخص کا فنا ہے کہ ایک روز یہاں سے جانا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ یعنی ہر ایک موت کا چکھنے والا ہے وَكُلٌّ مُّخْلَقٌ
فِيْهِ اَمْرٌ جَزِیْئٌ پر ہے فنا ہو کر ہوا ہے لیکن کلام یہ ہے کہ موت کوئی وجودی چیز
کہ حیطہ بخار وغیرہ امراض ہیں یا عدمی چیز ہے کہ زندگی کے دور ہو کر کہتے ہیں سو کثر
نزدیک جودی ہے اور حیطہ اور مخلوقات الہی ہے یہ بھی ہے اور دلیل الہی یہ آیت ہے
خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ یعنی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے موت کو اور حیات کو اور بعض کہتے
ہیں عدمی ہے اور خلق کے معنی نہیں لایا اور مادہ کیا ہے ف موت کے بعد حیات کی روح

اُسکے جسم سے جدا ہو جاتی ہے اور حقیقت میں اس اُمی کا نام موسیٰ ہے بیت جسم جو بنزل کر کے
 تہا گل شرماتا ہے اور روح کہ جو حکو حکما و نفسنا طفقہ کہتے ہیں قائم رہتی ہے سو اسکو سزا
 و جزا دی جاتی ہے پس اس امر میں کل متفق ہیں چنانچہ ہمنو کہتے ہیں کہ جو لوگ جن میں ہے
 بندگی و عبادت یعنی کمالات حاصل کیے بغیر مر جاتے ہیں تو وہ بہر کسی اور بدن میں جو اُسکے
 عمل کے مناسب آتے ہیں مثلاً اگر بہادر تھا تو شیر کے بدن میں اور بزدل تھا تو خرگوش کے
 قالب میں ظہور کرتا ہے علیٰ ہذا القیاس ایک جسم کے بعد دوسرے میں جاتا ہے جب اپنے اپنے کمالات
 حاصل کر چکتا ہے اور کدور سے صاف ہو جاتا ہے تو پھر عالم قدس میں ملائکہ کے ساتھ رہتا ہے
 اور سکودہ او اوگون میں تناسخ کہتے ہیں حکما کہتے ہیں کہ مرنیکے بعد جو لوگ
 کمالات علمیہ و عملیہ حاصل کر چکے ہیں وہ عالم قدس میں جا ملتے ہیں اور جو لوگ کدورات جہان
 جہالت و بدخلاقی سے صفائی نہ تہی تو وہاں عذاب پاتے ہیں یعنی انوسو مخم کہتے ہیں
 اسکو وہ روحانی دوزخ کہتے ہیں اور جہانی دوزخ سے اسکو سخت تباہی ہے اہل کتاب کے
 ہاں فقط اسقدر ہے کہ جو لوگ گناہوں سے بچتے ہیں وہ وہاں نجات پاتے ہیں ورنہ تکلیف
 اٹھاتے ہیں اور کچھ مفصلاً احوال نہیں البتہ بخیل مکاشفات پر حاضریں دوزخ اور جنت و کچھ
 وہاں عذاب ثواب کی بھی تصریح ہے کہ کچھ ذکر اسکا آگے آویگا لیکن قرآن نے کہ سب کی
 تکمیل کے لیے بعد میں آیا ہے اس امر عظیم کو جو کتب سابقہ میں ضاحت و تفصیل سے بیان تھا
 بیان کر دیا لہذا اہل اسلام کا یہ عقیدہ ہے کہ جو لوگ دنیا میں قوت نظریہ و قوت عملیہ میں کامل
 ہیں قوت نظریہ کے کمال سے یہ مراد کہ موافق شرع کے اہد تک کی ذات و صفات کو جانتے
 ہیں اور رسول کو برحق مانتے ہیں اور جہنم پر چہرہ نمی رسول نے خبر دی ہے انکو سچا جانتے ہیں اور
 اسکو ایمان کہتے ہیں اور قوت عملیہ کی تکمیل سے یہ مراد کہ اپنے خلاق کو درست کرتے ہیں نیچے

اور لوگوں میں تناسخ

جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے رسول کی معرفت منع کی ہیں ان سے بچتے ہیں اور شکار حکم دیا ہے ان کو بھالنا تو نہیں
تو وہ لوگ مگر عالم قدس یعنی علیین میں کہ جو برزخ ہے حشر کہہ جاتے ہیں بعد خواب ستر
اس عالم کے یعنی قیامت کے بعد کہ جب انکو کمال تزکیہ حاصل ہو جائے گا یہ عالم قدس کے اعلیٰ طبقہ
میں کہ جسکو حبیب کہتے ہیں جاتے ہیں اور وہاں ہمیشہ ریگ اور ہر قسم کی لذات حاصل کرینگے
اور جو لوگ علم میں ناقص تھے اور نقصان و طرح پر تھا ایک یہ کہ خدا کا کسی کو قصص
میں شریک سمجھا یا انکی کسی صفت کا انکار یا اسکے رسول یا انکی فراموشی ہوئی بات کو چھوڑ
سمجھا اور اسکو کفر اور شرک کہتے ہیں تو وہ ہمیشہ وہاں عذاب و پگیا اور طرح طرح کے عقوبات
اٹھا دیگا اور حسین میں کہ طبقہ دفع ہے ریگا اور بعد حشر کے جہنم کی آگ میں تزکیہ ہوگا
ڈالا جاوے گا جھڑک کر چکیٹ کو آگ سے دور کرتے ہیں سطح انکو کرینگے لیکن جو چکیٹ ہو گیا
اسکو چکیٹ سے صفائی ہوگی سو اسی وجہ سے یہ لوگ ہمیشہ جتنے ریگے قرآن میں آئے ہیں اہل
اسی بیان میں کیا ہے عجائز کہتا ہے قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهُ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهُ اگر ظہر پائی
جسے اپنے نفس کو پاک کر لیا اور ضارہ میں آجسے آلودہ کیا اسکو اور دوسرے نقصان یہ کہ یا تو
علم میں کچھ نقصان ہوا کہ بعض امور کو برخلاف یقین کر لیا جیسا کہ اہل سنت کے خیر اور فرقہ ہمسایہ
کے بعض بعض متعقدات ہیں یا عمل میں نقصان کیا کہ خدا کے اوامر و نواہی پر عمل نہ کیا خلاق کو غفلت
کر لیا تو وہ بھی اس عالم میں عذاب پاوینگے پہر انکی نجات کی یہ صورت ہوگی کہ جبکہ جتنے نقصان
ہے اسی قدر تخفیف دیکر اسکا تزکیہ کیا جاوے گا بعض کو عالم برزخ میں صفائی ہو جاوے گی بعض کو
کہ جفا نفس کہو اس کے زیادہ ملوث ہے آگ جہنم سے صفائی ہوگی پہر جب تزکیہ ہو چکا تو
عالم قدس میں ملجاوے گا یا اللہ تعالیٰ اپنی رحمت خاصہ بعض کو نبی علیہ السلام کی شفاعت سے
صاف کر دے گا اور عالم قدس میں ملا دے گا یہ ہر ایک نے پہلے کمال میں پہلے کمال ہو رہا ہے

اتفاق ہے مگر منہود کا تنازع سب سے نزدیک بالاتفاق غلط ہے ہر مذہب ایک ایک کو غلط
 ہونے کی دلیلیں موجود ہیں البتہ تفصیل میں باہم اختلاف ہے اور تفصیل ہر ایک مذہب کی اپنی ہی ہے
 میں موجود ہے اور ہر ایک کی تفصیل اسباب میں اور اس سے اگلے باب میں مذکور ہے تنبیہ عالم
 کو ہر کوئی آنکھ سے دیکھ کر تو آیا ہی نہیں کہ اپنے مشاہدہ کو سند بنا لے اب اس کے دریافت کیا
 دو صورت ہیں یا تو حکم و شائین اپنی عقل کے زور سے بدلیل ثابت کریں سو اس عالم کا محملہ
 احوال تو بلا شک عقل سلیم سے دریافت ہو سکتا ہے کیوں تفصیل سے دریافت کریں عقل قاصر
 ہے اور کیوں قاصر ہو حالانکہ اس عالم کے صد ہا امور کی تفصیل میں قاصر ہے جیسا کہ مقدمہ
 کتاب میں بیان ہوا یا حکماء و شراقین اپنے اشراق سے دریافت کریں تو یہ سب کے نزدیک
 مسلم ہے کہ نبی کا نفس اشراق و مکاشفات میں سب نفوس سے کامل اور مرقہ کے ہوتے ہے اور
 اُن کے اشراق کے آگے اور دیکھا اشراق اِطراح خیر ہے کہ جسطرح ذرہ آفتاب کے رہبر و
 کیونکہ انبیاء علیہم السلام کو وحی ہوتی ہے کہ خدا تعالیٰ بذریعہ فرشتہ ان پر نبیات کو ظاہر فرماتا ہے
 اور یوں ہی انکو عیاناً دکھلا دیتا ہے اور انکو خلق کے لیے ہادی بنا کر بھیجتا ہے ایسے
 غلطی نہ ہونی آپ اُن کا محی فقط و حامی ہوتا ہے سو ان کے مشاہدات میں غلطی نہ
 دیتا ہے نہ حیات میں بخلاف اور اشراقین کے کہ اُن کے اشراق بلکہ کبھی حیات
 میں غلطی ہو جاتی ہے لہذا ایک دوسرے کے راسے میں مخالف ہوتا ہے اور یہی ہم پہلے
 ثابت کر چکے ہیں کہ ہمارے سرور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں بلکہ سب امام ہیں سو
 آپ کو عالم آخرت حیاً تا بار خدا دکھایا ہی ہے ہر ذریعہ و وحی ضروری دی ہو پس چاہے تفصیل
 عالم آخرت میں باہم اختلاف ہو یا نہ ہو ہر ایک صلی اللہ علیہ وسلم امام الاشرافین عالم تیس کے
 حق کی سند اور سب متعادل ہیں اب حضرت کے بیان کے موافق اس عالم کا بیان کیا جاتا ہے

باب دوم

فصل (مرنے کے بعد قبر میں منکر و منکر دو فرشتے اگر رسول کرتے ہیں کہ
 رب تیرا کون ہے اور دین تیرا کیا اور نبی تیرا کون ہے پس سو من جواب
 درست دیتا ہے کہ رب میرا اللہ ہے اور دین میرا اسلام اور نبی میرے
 محمد میں صلی اللہ علیہ وسلم پہ وہ اسکے لیے جنت کی طرف کھڑکی
 کھول دیتے ہیں اور طرح طرح کی خوشبوئیں اور ملائیں ہانسنے آتی ہیں
 کا فرومنافق کو جواب نہیں آتا پہر وہ نہایت سخت عذاب کرتے ہیں
 پس یہ سبق ہے کیونکہ یہ امور سب ممکن ہیں عقل سلیم انکو محال نہیں جانتے اگر کوئی محال
 تو دلیل بیان کرے باوجود اسکے خبر صادق نے کہ جسکی نبوت اور صلاقت پہلے ثابت ہو چکی
 ہے اسکی خبر وہی ہے اور خصوص قرآنی اس پر دلالت کرتی ہیں پس کسی مخالف کا استدلال
 ان کے رسوا کے مقابل میں قول معتبر نہیں المختصر بعد مرنے کے اعمال کی جزا اور سزا پر اسکی اتفاق
 ہے قرآن اہل عبادت اس پر دلالت کرتے ہیں اور عقل سے بھی ثابت ہوتا ہے دلیل عقلی
 عالم آخرت پر یہ ہے کہ سب اہل عقل کے نزدیک مسلم ہے کہ خدا تعالیٰ عادل و عاقل
 وصف عدالت کو حاصل ہے ہر اہل ہم کہتے ہیں خدا ہر آدمی ایسے ہیں کہ انہوں نے وہ مرتکب
 کہ جو سب کے نزدیک مسلم ہیں کیسے ہیں یعنی کفر و شرک بھی کیا ہے اور خدا تعالیٰ عادل و عاقل
 ثابت کیسے ہیں ہر بندگان خدا پر ظلم بھی کیا ہے باوجود اسکے تمام عمر انکی عدل و انصاف سے
 گذر گئی تو اب اگر انکو کہیں اور جا سزا اور ان مظلوموں کو جو ان سے تو خدا کی عدالت میں
 سزا و اسد فرق آدمی پس ثابت ہوا کہ بعد مرنے کے جزا و سزا ہے اور یہی وعدہ ہے اہل اسلام
 کے ہاں عالم آخرت کے دو طبقے ہیں اول بعد مرنے کے حشر تک دوم قیامت کے ابدال تک

سوا اول طبقہ کو عالم برزخ دوسرے کو عالم شتر کہتے ہیں بسم وہ آیات ذکر کرتے ہیں جسے
 عالم برزخ کا ثبوت ہے، قال تَكُنْ اَنْتَ الْغَالِبُ عَلَيْهِمْ عَالَمًا وَاَوْعَيْنِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ
 السَّاعَةُ اَدْخِلْ آلَ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ صبح ۱۱ شام کفار فرعونی آتش دوزخ کے
 پیش کیجاتی ہیں اور جسروز قیامت ہوگی حکم ہوگا کہ فرعونوں کو سخت عذاب میں داخل کر
 دیاں سے معلوم ہوا کہ لوگوں کی جزا اور سزا کے دو درجے ہیں ایک مرنے کے بعد قیامت تک
 کہ جسکو عالم برزخ کہتے ہیں اور اس درجہ میں جزا اور سزا پوری ہو رہی نہیں ہوتی کیونکہ اس
 درجہ میں فرعونوں کے لیے آگ کے پیش کیا جانا فرمایا اور قیامت میں سخت عذاب کی
 تصریح فرمائی ہے اور دوسرے قیامت کے لیکر ابدال آباد تک اور اس درجہ کو شتر و شتر
 ہیں اور اس میں پوری جزا و سزا ہوتی ہے کہ جس میں شد العذاب کا لفظ وارد ہے، وقال تعالیٰ
 اُخْرِقُوا فَاَدْخِلُوْا اِنَّا لَمِنْ غَرَقٍ لِّیْ قَوْمٍ نَجَّیْ غَرَقٍ لِّیْ قَوْمٍ اِذَا رَجَبِیْ اَکْ مِیْنُ غَلَّ کِیْے گئے۔ اور
 زبان عرب میں غرق تقب کے لیے آتی ہے اور تراخی نہیں چاہتے پس ثابت ہوا کہ دوتے
 ہی آگ میں داخل کیے گئے بلا تراخی پہل سے عالم برزخ ثابت ہوا کیونکہ مرنے کے بعد سے
 شتر تک زمانہ کو عالم برزخ کہتے ہیں اور ابی شتر میں ہو چکا کہ شتر کے عذاب پر معمول
 کیا جاوے قال تَكُنْ اَنْتَ الْغَالِبُ عَلَيْهِمْ عَالَمًا وَاَوْعَيْنِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ
 السَّاعَةُ اَدْخِلْ آلَ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ صبح ۱۱ شام کفار فرعونی آتش دوزخ کے
 پیش کیجاتی ہیں اور جسروز قیامت ہوگی حکم ہوگا کہ فرعونوں کو سخت عذاب میں داخل کر
 دیاں سے معلوم ہوا کہ لوگوں کی جزا اور سزا کے دو درجے ہیں ایک مرنے کے بعد قیامت تک
 کہ جسکو عالم برزخ کہتے ہیں اور اس درجہ میں جزا اور سزا پوری ہو رہی نہیں ہوتی کیونکہ اس
 درجہ میں فرعونوں کے لیے آگ کے پیش کیا جانا فرمایا اور قیامت میں سخت عذاب کی
 تصریح فرمائی ہے اور دوسرے قیامت کے لیکر ابدال آباد تک اور اس درجہ کو شتر و شتر
 ہیں اور اس میں پوری جزا و سزا ہوتی ہے کہ جس میں شد العذاب کا لفظ وارد ہے، وقال تعالیٰ
 اُخْرِقُوا فَاَدْخِلُوْا اِنَّا لَمِنْ غَرَقٍ لِّیْ قَوْمٍ نَجَّیْ غَرَقٍ لِّیْ قَوْمٍ اِذَا رَجَبِیْ اَکْ مِیْنُ غَلَّ کِیْے گئے۔ اور
 زبان عرب میں غرق تقب کے لیے آتی ہے اور تراخی نہیں چاہتے پس ثابت ہوا کہ دوتے
 ہی آگ میں داخل کیے گئے بلا تراخی پہل سے عالم برزخ ثابت ہوا کیونکہ مرنے کے بعد سے
 شتر تک زمانہ کو عالم برزخ کہتے ہیں اور ابی شتر میں ہو چکا کہ شتر کے عذاب پر معمول
 کیا جاوے قال تَكُنْ اَنْتَ الْغَالِبُ عَلَيْهِمْ عَالَمًا وَاَوْعَيْنِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ
 السَّاعَةُ اَدْخِلْ آلَ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ صبح ۱۱ شام کفار فرعونی آتش دوزخ کے
 پیش کیجاتی ہیں اور جسروز قیامت ہوگی حکم ہوگا کہ فرعونوں کو سخت عذاب میں داخل کر
 دیاں سے معلوم ہوا کہ لوگوں کی جزا اور سزا کے دو درجے ہیں ایک مرنے کے بعد قیامت تک
 کہ جسکو عالم برزخ کہتے ہیں اور اس درجہ میں جزا اور سزا پوری ہو رہی نہیں ہوتی کیونکہ اس
 درجہ میں فرعونوں کے لیے آگ کے پیش کیا جانا فرمایا اور قیامت میں سخت عذاب کی
 تصریح فرمائی ہے اور دوسرے قیامت کے لیکر ابدال آباد تک اور اس درجہ کو شتر و شتر
 ہیں اور اس میں پوری جزا و سزا ہوتی ہے کہ جس میں شد العذاب کا لفظ وارد ہے، وقال تعالیٰ
 اُخْرِقُوا فَاَدْخِلُوْا اِنَّا لَمِنْ غَرَقٍ لِّیْ قَوْمٍ نَجَّیْ غَرَقٍ لِّیْ قَوْمٍ اِذَا رَجَبِیْ اَکْ مِیْنُ غَلَّ کِیْے گئے۔ اور

پڑیجے۔ یہاں سے بھی ثابت ہوا کہ مرنے کے بعد نیکو کو یہ کچر راحیں ملتی ہیں اور جو لوگ ان کے خوش
 واقارب بنایا میں نیک ہیں انکو وہاں انکی فکر ہے کہ دیکھیے وہ مر کر کہاں جاتے ہیں سو انکے
 حال سے بھی لوگوں کو دواں خردہ سنا یا جاتا ہے کہ وہ بھی مر کر ہتھکڑیاں پا سں دینگے اور یہاں
 ظاہر ہے کہ یہ معاملہ اتنے حشر سے پہلے ہے اور یہی مدعا ہے وقال تکفیل اذ خلوا للجنة
 قَالَ لَیْکَ قَوْمٌ یَعْمَلُونَ بِمَا عَصَوْا رَبَّیْ وَجَعَلْنِی مِنَ الْمُکْرِمِیْنَ یعنی جب صیب
 بنجار کو کفار نے شہید کر دیا تو انکو حکم ہوا کہ جنت میں داخل ہو پس جب وہ جنت میں گئے تو
 انکو یہ آرزو ہوئی کہ کاش میری قوم بھی اسکو جان لیتی کہ مجھے کیسے رستے بخش دیا اور
 مکر میں میں مجھے داخل کیا کہ اسکے بعد وہ بھی ایمان لاتے۔ انجمنہ آیات اور انکے ماسوا
 اور آیات سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مرنے کے بعد نیک اور بد کو حشر سے پہلے ہی جزا و سزا
 ملتی ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ کسی کے موت کے بعد اصل انسان ہے وہ فانی نہیں ہوتا بلکہ وہ
 جدا ہو جاتا ہے جیسا کہ عقل و نقل اسکی شاید ہیں پس اگر اسکو حشر و نشر ہی میں جزا و
 سزا ہوا کرتی تو اتنی مدت اس سے پہلے اسکو معطل رکھنا اسکی عدالت کے خلاف ہے یہودی
 بعض شیعہ اور بعض معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ مر کے آدمی بمنزلہ جاننا کے ہو جاتا ہے اسکو
 سزا و جزا ہونا محال ہے پس اسکو حشر و نشر ہی میں جزا و سزا ملے گی اس کے پہلے نہیں
 سو یہ قول انکے کمال جہالت پر دلالت کرتا ہے اور عقل و نقل و اجماع جہو مسلمین بلکہ
 تمام بنی آدم کے خلاف ہے اور کوئی دلیل عقلی یا نقلی اسکے لیے نہیں، لہذا اکثر شیعہ و معتزلہ
 سارے ملوک ہیں یہ دنل پانچ آدمی کا معدوم ہیں اپنی امت کا عالم بربخ میں ثواب
 ملے کیسے کہ انہوں نے انسان جس کو بھی قرار دیا حالانکہ دراز نہیں جیتے سبب سے وعدہ کیا تو وہاں
 اجسام موجود تھے دوم جسم رکبین سے بڑا ہے ہمک متغیر ہوتا رہتا ہے حالانکہ انسان میں وہ تغیر نہیں ہوتا
 لو کہیں کا جسم بڑا ہے کے جسم سے کلیتہً متغیر ہے لیکن وہ شخص وہی ہے ۱۲ منہ

و عذاب پہنچنے پر اتفاق ہے اب میں وہ احادیث نقل کرتا ہوں کہ جن سے عالم ہنسنے کے ثواب و عذاب کی خوب تشریح ہو جاوے صحیحین میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہر کسب مرد کو قبر میں ہرگز اس کے اہل و عیال پہرتے ہیں تو وہ انکی جو توبہ کی تہنیک سنتا ہے پہر اس کے پاس فرشتے آتے ہیں اور اسے بٹہ لاکر پوچھتے ہیں کہ تو ان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا جانتا تھا پس اگر مومن ہے تو کہتا ہے کہ یہ اللہ کے بندے اور رسول ہیں پس اسکو کہتے ہیں کہ تو پہلے اپنا دوزخ کا ٹھکانا دیکھ کہ اس کے بعد اللہ جنت میں جائے دی ہے تو اسکو دونوں جگہ نظر آتی ہیں اور اگر مردہ منافق یا کافر ہے تو وہ انکے جواب میں کہتا ہے میں کچھ نہیں جانتا جو کچھ اور لوگ اُنکو کہتے تھے میں بھی کہہ رہا کرتا تھا تب فرشتے کہتے ہیں تو نے نہ جانا نہ مانا پس اسکو لوہے کے گرزوں کا ایسا مارتے ہیں کہ بھی جو جڑ سوا چن و انس کے سب سے ہیں امام مسلم نے زید بن ثابت سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیا کیا لوگوں کے سوار ہو کر بنی نجا کے بیٹے کے پاس سے ہو کر نکلے اور ہم لوگ آپ کے ساتھ تھے کہ کیا ایک ایک بندہ یا ایک ایک کفریتیا کر آپ گریڑتے پہر دیکھا تو وہاں پانچ چھ قبریں تھیں آپ نے پوچھا کہ کوئی ان قبر والوں کو جانتا ہے ایک نے عرض کیا کہ ہاں میں جانتا ہوں آپ نے پوچھا کہ زانیکی قبر میں ہیں اُسے عرض کیا کہ یہ لوگ شرک کے زمانہ میں سے ہیں تب آپ نے فرمایا کہ قبر والے عذاب میں مبتلا ہیں اگر یہ خوف نہ ہوتا کہ تم آئندہ مرد کو دفن مایہ و مردو گے تو میں اللہ کے دھار کے جو عذاب میں سنتا ہوں تمہیں سنو تا پہر اپنے ہمارے طرف سے پہر فرمایا پناہ مانگو اللہ عذاب قبر سے جسے کہا اہی تیری پناہ جو عذاب قبر سے پہر فرمایا پناہ مانگو عذاب قبر سے جسے کہا اہی تیری پناہ جو عذاب قبر سے فرمایا پناہ مانگو اللہ عذاب اور باطن سے صیحو بخاری اور صحیح مسلم کو کہتے ہیں ۱۲ منہ ۵ جلد عرب میں ایک منہ ۱۲ منہ

تنتوس کہے کہا ابھی تیری پناہ ہے ظاہر اور باطن کے فتنہ سے فرمایا پناہ مانگو فتنہ و جال
ہے کہا ابھی تیری پناہ ہے فتنہ و جال سے ستر مزی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب میت کو قبر میں دفناتے ہیں تو اس کے پاس سنا ہوا
نیلی آنکھوں کے دو فرشتے آتے ہیں ایک کو نکر اور دوسرے کو نکیر کہتے ہیں وہ مڑکے سے پوچھتے
ہیں کہ تو انکو (یعنی نبی علیہ السلام کو) کیا کہا کرتا تھا تب وہ کہتا ہے وہ اللہ کے نبی اور اس کے
رسول میں ابشہد ان لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ والحمد للہ محمد عبدا
بہت کہتے ہیں کہ ہمیں پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا کہ تو یوں کہیگا پہر اس کی قبر ستر در ستر کو گستاہ
ہو جاتی ہے اور اسکو منوکیا جاتا ہے یہر شکو کہتے ہیں کہ اب تو سو جا رام کو رب کہتا ہے
مجھے گھر جانے دو کہ وہاں اپنے اہل و عیال کو ہی اپنے بھال کی خبر کراؤں میں کہتے ہیں کہ سو
جطرح سے دولہا ہوتا ہے کہ سوکھو و دہکھو کسے کوئی اور نہیں جگاتا ہے یہاں تک کہ تجھے خدا
تیری قبر سے اٹھائے یعنی حشر کی پٹیاں آلام کر اور اگر مردہ منافق ہے تو جواب میں کہتا ہے
جو کچھ اور لوگ انکو کہتے تھے میں نے ہی منکر وہی کہہ دیا اب میں کچھ نہیں جانتا تب کہتے ہیں
ہو کھو پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا کہ تو یوں کہیگا پس میں کو حکم ہوتا ہے کہ تو اسکو پہنچے تب میں
اس طرح پہنچتی ہے کہ اسکی ادھر کی پسلیاں آدھر کیل جاتی ہیں پس ہمیشہ جگہ کو قبر میں عذاب
رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اسکو اسکی قبر سے اٹھاوے۔ امام احمد اور ابو داؤد نے برابر اس
سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یوں فرماتے تھے کہ مڑکے کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اسکو
بٹھلا کر پوچھتے ہیں تیرا رب کون ہے کہتا ہے میرا رب اللہ ہے پھر کہتے ہیں تیرا کیا پرو
کہتا ہے دین میرا اسلام ہے پھر کہتے ہیں یہ شخص جو تمہارے پاس آیا تھا (یعنی نبی علیہ السلام)
سے کیا کہا ہے کہ وہ میرے بھائی اور میرے بھائی کے بھائی ہیں پھر میں قبر سے دکھائی دیتی ہے
حضرت کی تصویر دکھلا کر یا ذکر کر کے پوچھتے ہیں ۱۲ منہ

کوں ہے وہ کہتا ہے وہ اللہ رسول میں صلی اللہ علیہ وسلم تب کہتے ہیں کہ ہے سے جانا
 کہتا ہے اللہ کی کتاب کو بڑھا اور سچ جانا (نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا) اللہ اس قول میں جو
 ثابت رکھتا ہے سو وہ اسی جانات رکھتا سرکہ **يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ**
الَّذِينَ ثَابَت رُكْنَاهُ اللہ رسول کو سچے قول پر پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک
 آواز دینے والا آسمان کی طرف سے یہ کہتا ہے سچا ہے میرا بندہ اسکے واسطے جنت کا شرف
 بچھاؤ اور اسکو جنت کے کپڑے پہناؤ اور جنت کی طرف اسکے لیے دروازہ کھول دو پس معاف
 کھل جاتا ہے وہاں سے سرد ہوائیں اور خوشبوئیں آتی ہیں اور جہان تک جگہ نظر جاتی ہے
 وہاں تک اسکی قبر کشادہ ہو جاتی ہے: **سُيَاحُ** ہر جگہ میں کا فر کا حال نگہا ہو کہ کھو
 جواب نہیں دیتا ہے اور مومن کے برخلاف سب املاات اُس سے عمل میرے تھے ہیں خصال کے لیے
 تمام حدیث کو نقل کیا ابن ماجہ جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 کہ جب مرد کو قبر میں کہتے ہیں تو اسکو کتاب غروب ہونا ہوا کہلائی تیا ہی میں بیٹھ کر نکلیں
 لئے لگتا ہے اور کہتا ہے (منکو نکلیو) مجھے ذرا چوروں میں نماز پڑھ لوں: **الْفُضْلُ** اس
 اس کثرت سے احادیث ثابت ہیں کہ سبکا مضمون مشترک حد تو اترو بیچ گیا ہے **ف**
احادیث میں جزاء و سنرا کا مقام علیین و سبحین ہوا یا سنے کے ملائکہ
 مومنین کی ارواح کو قبض کر کے جنت کی حسیروں میں لپیٹ کر
 نہایت تنظیم و تکریم سے ساتویں آسمان تک لیجاتے ہیں پھر
 وہاں سے حکم ہوتا ہے کہ علیین میں اسکو لیجاؤ پس وہ
 جہاں اور مومنین کی ارواح ہیں وہاں آتا ہے وہاں کے مومنین
 اُس سے دنیا میں اپنے اپنے اقارب کا حال دریافت کرتے ہیں

اور اُس کے آنے سے نہایت خوش ہوتے ہیں کہ جطرح کوئی کسی نماز کے اتنیسے خوش ہوتا ہے
 احمد اور نسائی نے اس کو روایت کیا ہے اور شہیدوں کے لیے جنت میں پہنا ہتی بت
 ہوا ہے اور کافر اور منافق کی روح کو فرشتے نہایت شرم کے ساتھ قبض کر کے بیکڑھاٹ
 میں بند کرتے ہیں اور آسمان کی طرف لاتے ہیں سو وہاں اُس کے لیے آسمان کا دروازہ نہیں
 کھلتا ہے پھر حکم ہوتا ہے کہ اسے سجین میں جہاں اُن کو کفار کی ارواح مغرب ہیں بجا
 سو وہاں بھی کرا غلاب میں گرفتار کرتے ہیں پس مومن حشر تک علیین میں آ کر اُن ٹھکانے
 ہیں اور کافر حشر تک سجین میں غلاب پاتے ہیں پس ان حادثات میں اور جن میں کفر کے
 اندر ثواب عقاب ثابت ہے مطابقت پہلچ ہے کہ بعد قبض ہونیکے روح آسان چاقتی ہے
 اور وہاں منکر و نکیر کے سوال و جواب کے لیے تھوڑی دیر پھر قبر میں بدرج ایک نوم کا
 تعلق ہوتا ہے چنانچہ بعد ادر وحہ فی حصہ اس پر دلالت کرتا ہے لیکن یہ تعلق جیسا کہ
 تعلق کی مانند نہیں ہوتا ہے تاکہ کوئی یوں نہ کہے کہ قبر میں مردہ اٹھتا بیٹھتا یا حرکت کرتا
 نہیں معلوم ہوتا ہے پس بعد جواب منکر و نکیر کے علیین میں سکے لیے رہنے کا حکم ہو جاتا ہے
 لیکن قبر سے پھر کھڑکا تعلق رہتا ہے کہ جو کوئی وہاں جا کر سلام علیک کہتا ہے وہ سنی ہو
 اور چونکہ اُس جسم سے فی الجملہ اُس کو تعلق رہتا ہے خواہ جسم ریزہ ریزہ ہو جاوے پس اس تعلق کے
 سبب اُنکی قبر میں بھی وسعت کی جاتی ہے کہ اُنکو وہاں کسی نوع کی تخلیق نہ ہو جس طرح کوئی
 کسی بالا خانہ میں رہتا ہے لیکن اُنکی نظر کے سامنے کے مکانوں اور زمین کو کہ جہاں اُنکو تعلق
 نظری ہے نہایت صاف اور درست کہتے ہیں کہ دل تنگ نہ ہووے علیٰ ہذا تقیاس مال کا فراو
 لہ اور جبکہ یہ ثابت ہوا کہ قرصے خاص گواہا مراد نہیں کہ جسیں جسم دفن کیا جاتا ہے بلکہ عالم ہرگز مراد ہے خواہ
 کوئی بانی میں غرق ہو خواہ لگ میں ملجا ہے چھٹی وہی قبر ہے پس اس کو ستریں علیین سجین میں غلاب ثواب
 ہونا عین قبر میں غلاب ثواب ہے کچھ مخالفت نہیں لہذا مطابقت کی ضرورت نہیں ۱۲ سنہ

مناحق کا ہے بعض علما کہتے ہیں ممکن ہے کہ ہر شخص کو وہاں جدا جدا حال ہو بعض قبر میں اب
 و ثواب پاتے ہوں اور بعض علیین اور سچین میں رنج و راحت اٹھاتے ہوں واللہ اعلم سارے سچ
 کہ وہ عالم اس عالم کے بالکل بغیر ہے وہاں کی کوئی بات اس عالم کے مشابہ نہیں پھر میں عرض حال
 وہاں کا تقریب سے کیونکر ادا ہو سکے اور سابع کس طرح اسکا تصور کر سکے اسی لیے بسبب بیان کرنے
 مختلف حالات کے اور مختلف مقامات کے اکثر لوگ شائع کے کلام میں اختلاف سمجھتے ہیں جہاں
 کسی نے کوئی شہر بالکل نہیں دیکھا اور ایک دیکھنے والا اسکا حال بیان کرے میں لیکر ذرا دیکھ
 امیر کا حال بیان کرے اور ایک دوسری مکان اور بازار کا اور کسی وقت کسی اور حال کو دیکھ
 ظاہر کرے اگر سابع نہایت فطین اور ذکی ہوگا تو مقامات کا اختلاف سمجھ لے گا اسکے بیان کو
 مضطرب نہ کہے اسی لیے صحابہ کو کبھی کسی نوع کا شک ہے انہوتا تھا اور کم عقل اسکے بیان میں
 سمجھ لیا بقیہ حال عام و نہیں ہے اور شہید و نکو قبل حشر کے ہی جنت میں جا ملتی ہے اور
 جو شخص جنت میں ہی رہا وہ رتبہ میں ہو جہاں کہ صدیقین اور انبیاء میں یا جکو اللہ چاہے جنت
 میں تمام ملتا ہے ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء محمد وکے چند شہادت اور انکے جواب
 ذکر کرتا ہوں تاکہ کوئی انکی کید میں نہ کھارے نہ کہہ دے اور جنہم میں اپنا ٹھکانا بنا کر شہرہ میں
 کسی مرد کو آج تک ثواب عذاب ہیں کہ جکا ذکر احادیث میں ہے مگر انہیں کیا نہ کسی کی خبر
 وسعت معلوم ہوئی کہ ستر در ستر کشادہ ہو گئی ہو علی بن القیاس جواب ہم پہلے ثابت کر چکے
 ہیں کہ اصل میں انسان سوچ اور بدن اسکے تابع ہے ثواب عذاب ہی عالم برزخ میں و حکومت
 ہیں جب تک وہ شخص ہی نظر نہیں تا تو اسکے ثواب عذاب کیونکہ نظر اونگے جس قسم وہ
 شخص ہے اسی قسم کے اسکے لیے عذاب ثواب ہیں پیسے ہی اسکے کیڑے ہیں سیاحی کا فرض ہے
 اسی قسم کے سبب گزرتے ہیں اسی قسم کے سانپ چھو وہاں ٹوٹی ہیں پس مصلح کہ روح جسم

عصری نہیں ملے ثواب عذاب ہی عصری نہیں سیر سے وہ نظر نہیں سکتی یہ جواب تحقیق ہے اور جتنا شبہ کی بنا پر ہے کہ تنے میت کہ جسکو ثواب عذاب ہوتا ہے اسکا کہے ڈھیر کو جو اسکا مرتبہ عرف عام کا اعتبار کر کے سمجھ لیا اور اسی قسم کے عصری عذاب ثواب تنے اس کے لیے فرض کیے پھر تنے جب اسکو اُنسے خالی پایا تو نہیں شبہ ہوا اور لازمی گفتگو یہ کہ خواب میں کوئی شخص تمہاری رو برو کچھ ثواب عذاب دیکھے یا اپنی جائے نہایت تنگ دیکھے یا میدان وسیع میں جاوے یا کوئی مہیب چیز اسکو نظر آوے علیٰ ہذا اقیاس سو یہ ممکن ہے حالانکہ اسکا حجم تمہارا ہے رو برو ہے مگر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا پھر کیا وجہ کہ تم اسکو سچا جانتے ہو اور خواب میں اور اس عالم میں یوں بچتے خواب میں روح جسم سے بدستور متعلق رہتی ہے فقط توجہ اسکی ادب نہیں ہوتی سپردہ یہ کہ یہ معاملات و تحقیق ہے اور اسکو تم سچا جانتے ہو پس جب روح جسم سے بالکل الگ ہو گئی اور رب ہاں سے کچھ اس عالم کے حالات گذر کر وہ اسکو تم خلاف عقل اور خلاف شاہدہ کیوں قرار دیتے ہو پس حطرح تم خواب میں تنگ اور وسیع مکان میں ہونا مسلم کہتے ہو پھر اسکی قبر کی کشادگی اور تنگی کو مسلم کہو کہ قبر کے تنگ اور وسیع ہونے سے ہماری یہ مراد نہیں کہ یہ گڑھا کہ جسم کو جس میں چھپا یا جو وہ تنگ مقیم ہوتا ہے بلکہ اس عالم میں روح پر تنگی اور کشادگی ہوتی ہے اور اصل قبر اسکی وسیع ہاں عرف عام میں ہن جسم کے اعتبار سے اس گڑھے کو قبر کہتے ہیں شبہ بعض لوگوں کو تنگ اور وسیع میں قرار دیتے ہیں اور بعض پائیں غرق ہو جاتے ہیں بعض ہوا میں معلق ٹھکتے بہتے ہیں علیٰ ہذا اقیاس پس نئے لیے قبر ہوگی اور منکر و نکیر کا سؤل جواب جو خاص قبر میں ہوتا ہے وہ بھی تنگ جواب ابھی ہم کہ چکے ہیں کہ یہ گڑھا قبر مراد اصلی نہیں جسکو تم قبر سمجھتے ہو بلکہ مراد وہ جواب بیان ہر چکا پس خواہ کوئی غرق ہو یا جلی یا کوئی جاندار ہو کہو کھا جاوے اسکی روح

بہر طور یہ معاملات بہتے جاتے ہیں اور وہاں ہی منکر و نکیر اس کے سوال جواب کر لیتے ہیں اور وہاں ہی اس کی روح پر کشادگی و تنگی وغیرہ ثواب عذاب ہو چکے ہیں شہدہ جہاں کو کھڑا صد ہا آدمی کے مرثیاء اتفاق ہوتا ہوگا پھر کوئی مشرق میں اور کوئی مغرب میں پس جسے ایک وقت میں دو فرشتے کیونکر سوال کرتے ہیں جو اپنے سوزنا میل علیہ السلام کے بہتے ہوئے روح قبض کر نہیں تاج ہیں وہ سر ہوئیں روح قبض کرنے ہیں ہیطرم منکر و نکیر ایک عجیب نام ہے انہیں سے دو فرشتے جا کر ہر جگہ سوال کر لیتے ہیں شہدہ حدیث سابق سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری قبر کے عذاب پہنچی اور کیا تا اپنے یوں فرمایا کہ سو گنج و انیس ہنگی چیزیں سب سے ہیں پس کیا وجہ کہ شرف المخلوقات کو جو انسان ہے اور اسکا ادراک ہی انور و سک زیادہ ہے نظر نہ آئے اور حیوانات کو معلوم ہوتا ہے جو مخلوقات میں جن وہاں پر تکلیف شرعی اور غیب پر ایمان لانا فرض ہے پس اگر انکو بھی یہ حال معلوم ہوگا تو کوئی کہی کسی امر غیر شرعی کا محتجب نہ ہوتا اور سب ایمان و خطرہ نہ ہوتا اور ایمان بالغیب ہوتا اور عالم بالکل خراب ہو جاتا پس ہمیں سونو کا بیچنا بیکار ہو جاتا سوا سلیسہ اللہ تعالیٰ نے اسے اہل کو فحش رکھا اور وہ قدر ہے اسے اور چیزوں سے اس پر وہ کو اٹھایا اور مگر ہے کہ انسان حاصل عالم کی چیزوں کے لیے مدد ہو لیکن اور چیزیں ہیں عالم کا بھی ادراک کرتے ہوں۔ یا یہ ہو کہ انہیں سے بھی کہی کیونکہ معلوم ہو جاتا ہے کیونکہ کسی حدیث سے صاف یوں نہیں معلوم ہوتا کہ اور چیزیں ہمیشہ ہر مسکے عذاب ثواب کو معلوم کرتے ہیں اللہ اعلم پس جو شخص اللہ تعالیٰ کے اور عجائبات قدرت کو جو اس عالم میں موجود ہیں نظر غور دیکھ لے گا تو مسکے ساتھ اس عالم میں ثواب عذاب ہوئی کو کچھ بعید نہ سمجھے گا اور جب کو اللہ تعالیٰ نے دیکھی انکے ہر گز اندام پیدا کیا ہے اور مرض شک و الحار

لہ ایک جواب اہل حقیقت کے طور پر یاد رکھنا ہے ۱۲

مبتلا ہے اگر کسی امر کو بعد سے سمجھ تو کچھ بعد نہیں ہزاروں حق دنیا میں نیا کے عجیب و غریب
 اور کلو کلبے دیکھ انکار کر بیٹھے ہیں چنانچہ تاریقی یاریل کے ہونیسے پہلے اگر ماموں
 انکی کیفیت بیان کرتے ہی تو وہ کہیں یقین نہ کرتے بلکہ صدمہ شکوک اور اعتراض
 پیش کرتے اس طرح بہت لوگ امور دنیا میں نہایت دانا ہیں لیکن امور آخرت کی نسبت
 پرے درجے کے احمق ہیں ۵ ہر کسی را بہر کاسے ساختہ ف قبر میں جیتے ہیں
 کے سوال میں بہت سی حکمتیں ہیں کہ انکو وہی فرمایا ہے بعض شخصوں کے قبر
 سوال نہیں ہوتا ہے چنانچہ طبرانی نے ابی ایوبؓ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت ہے
 کہ جو شخص کفار کے مقابلہ میں ثابت قدم ہے پس ان غالب ہو جاوے یا شہادت پاوے وہ قبر
 منکروں کے فتنہ سے محفوظ رہیگا اور امام احمد اور ترمذی نے عبداللہ بن عمرؓ سے انکو
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ جو مسلمان جمعہ کی رات کو یا جمعہ کے دن میں لیگا فتنہ
 قبر سے محفوظ رہیگا بعض علماء فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہ السلام سے اور مسلمانوں کے نابالغ اور بچوں
 سے اور شہیدوں سے ہی سوال نہ ہوگا انقض جس سے سوال کر لیا حکم الہی ہوگا اس سے منکروں کو
 کرینگے اور جبکہ یہ حکم ہوگا اس سے سوال نہ ہوگا شکوے سوال کے قبر میں ثواب اور اجرت
 میں نہ ہوگا واللہ فی شخص ۶ (سب کفار کو اور بعض مومنین کو)
 کو قبر میں عذاب ہوتا ہے کل کفار کا قبر میں مذہب ہونا اور حدیث سابقہ الذکر
 معلوم ہو چکا ہے اور بعض مومنین کو گناہ کو اور اپنی جہت سے جہنم کا عذاب قبر سے محفوظ رہیگا
 جیسا کہ پہلے ثابت ہو چکا ہے اور بعض مومنین کا گناہ سے قبر میں مذہب ہونا اور حدیث
 تابعہ بخاری اور مسلم نے ابن عباسؓ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیا فرمایا
 کے پاس ہو کر گذرے پس فرمانے لگے کہ یہ دو شخص عذاب میں گرفتار ہیں لیکن انکو چھڑ جائے

سب سے انکو عذاب نہیں بلکہ انہیں ایک جہلی کیا کرتا تھا اور ایک پیشاب کے کچھ تھا کہ ایک ایک ہجور کی شاخ چیر کر ادھی ایک کی قبر پر گاڑ دی اور ادھی دوسر کی قبر پر چھب، لوگو! نے اسکی وجہ پوچھی تو اپنے فرمایا کہ شاید انکے سہرستے تک انکے عذاب میں تخفیف کر دیا اور ظاہر ہے کہ یہ دونو شخص کا فرشتے دو وجہ ایک کہ حضرت نے انکے عذاب کا سبب گناہ بیان فرمایا اگر کا فرشتے تو کفر کی وجہ عذاب کرنے میں ایسے گناہ کا ذکر بے محل تھا دوسر کا ذکر کے لیے بد مرنیکے آپ تخفیف نہ چاہتے تھے حکم نے بندھیجہ ابوہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اسی مسلمانوں پیشاب بجا کر دیکھو کہ اکثر عذاب اسکے سبب ہوتا ہے ترمذی نے ابن عباس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ سورہ تبارک لہی عذاب قبر کو روکتی ہے اور پڑھنے والیکو قبر عذاب نجات دیتی ہے ہذا رمی نے خالد بن معدان روایت کیا ہے کہ نجات میں: والی سورۃ الم تنزیل کو پڑھا کر دیکھو کہ میں نے سنا ہے کہ ایک شخص پڑا گا ہکا اسکو کنڑ سے پڑھا کر ہا تھا مرنیکے بعد یہ سورۃ بازو پھیل کر عذاب و کئے کو اسپر گر پڑی اور کہنے لگی کہ اے رب یہ مجھے بہت پڑتا تھا اسکو بخش دے پس میں نے اسکی شفاعت قبول کی اور حکم دیا کہ اس سورۃ کے ایک ایک حرف کے بارے میں ایک ایک گناہ معاف کرو اور ایک ایک حرف کے

ن ف عالم شال میں نیا کے اعمال ایک صورت خاص میں ظہور کرتے ہیں نیک اعمال حور و قصور و طوبیہ کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں اور بد اعمال سانپ جیہ و طوق و زنجیر کا غیرہ بنجاتے ہیں اور یہ بات اللہ کی قدرت کے کچھ معید نہیں کہ جسے معدوم محض کو ایک صورت خاص میں ظاہر کر دیا پس وہ عراض کو جو اس پر ہی بنا سکتا ہے اور جس صورت میں چاہے ہو سکتا ہے

(اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی شَيْءٍ قَدِيْرٌ) اور مومن کو وہاں عیش و آرام ہے

موتینکے لیے عیش و آرام کا ہونا اور نعمات کا قبر میں پانا بھی پہلی احادیث سے اور آیات
 نہایت ہو چکا ہے پس جو موتینکے مل میں اُنکے لیے تو یہ امر ظاہر ہے اور جزا تفصیل گنہگار
 ہیں انکو بھی چاہیگا تو قبر میں نجات و راحت دیگا گو وہ بے توبہ کے مر جاویں و قبر میں
 جن گناہگار مسلمانوں کو عذاب ہوتا ہے سو وہ بھی بقدر اُنکے گناہ کے ہو بہر موقوف ہوتا ہے
 اور کہیں چند مدت کے بعد بغیر اُنکے کہ بقدر گناہ پورا عذاب ہو ہوویں ہی اللہ اپنے فضل
 ربّی کر دیتا ہے اور کبھی دنیا کے لوگوں کی دعا اور صدقہ و خیرات سے دور ہو جاتا ہے بالخصوص جو
 روز تو سہر میں گناہگار کی رہائی ہوجاتی ہے اور اسطرح رمضان میں بھی سنگاری تہی ہو جاتی
 ہذا اعیان میں بہر جب جگہ کے لیے اللہ جاتا ہے رہائی ہوجاتی ہے لیکن کافر کے لیے کوئی چیز
 نفع نہیں دیتی وہ ہمیشہ برزخ میں رہا اور ابلا لا باختر میں گرفتار عذاب ہیگا اللہ تعالیٰ
 میں انکار (ضعفہ قبر کہیں نیک بند و نکو بھی ہوتا ہے) ضعف گھبرا
 اور تنگی کو کہتے ہیں سو تھوڑی دیر کسی گناہ کے سبب یا کسی نعمت کے شکر ادا کر نیکی سبب دیر کی
 دیر کے لیے کہیں ایسے بند و نکو بھی تنگی ہوجاتی ہے پھر اسی وقت دور ہوجاتی ہے چنانچہ امام
 نے جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن معاذ کے جنازہ پر تشریف لائے پھر
 جب نماز پڑھ کر انکو قبر میں فناء اور مٹی برابر کی تو حضرت جبری دیکھڑے ہو کر تسبیح کی پہرے
 آپ اسکا سبب پوچھا فرمایا اس نیک سے پر قبر کی تنگی ہوئی تھی پھر اُسے کھول دی گویا
 اس لیے تسبیح و تکبیر کی اور انسانی نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے سعد کی نسبت یوں فرمایا تھا کہ اسکی موت کے عرش کو حرکت ہوئی اور آسمانوں کے دروازے
 اُنکے لیے کھولے گئے اور ستر ہزار فرشتے اُنکے جنازہ پر آئے پس انکو بھی تھوڑی دیر تنگی
 قبر کی معلوم ہوئی تو اور کا کیا مرتبہ ہے پیغمبر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے

ضعفہ قبر کہیں
 نیک بند و نکو بھی
 ہوتا ہے

لہذا انکی کشف اللہ ورفی حال الموتی و اخبور انہ علی تسبیح سبحان اللہ کہتے کو کہتے ہیں ۱۲۸

کہ کسی نے آنحضرت سے سعد بن معاذ کے ضبط کا سبب پوچھا آپ نے فرمایا کہ بیشاک ہے پاک ہے
 میں اس نے کچھ کی بھی جو جاتی تھی پہنقی نے عائشہ صدیقہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت سے عرض
 کیا کہ جب آپ نے منکر و مکبر اور ضبط قہ کا ذکر کیا ہے جیسے دلوچین نہیں آپ نے فرمایا کہ
 عائشہ منکر و مکبر کی آواز مسلمان کان میں ایسی نرم معلوم ہوگی کہ جیسا آنکھ میں سرور اور
 ضبط قہ ایسا ہوگا کہ جیسا کوئی درد سر کی شکایت کرے تب تسکلی ماں نہایت مہربان
 اس کے سر کو نرم نرم دبا دے **حرف** علمائے مسلمان گناہ صاف ہونیکے دس سبب ہیں
 اول تو بے گریبے دوم تنہا سے تیسرے نیک اعمالی چہرے دنیا میں کسی بلا میں گرفتار
 ہوئیے پانچویں ضبط قہ سے چھٹے مسلمانوں کی دعا کرئیے ساتویں اس کے مسلمان کی
 طرف سے صدقہ و دیویں آٹھویں قیامت کی سختی سے نویں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت
 سے دسویں اس کے معاف ہونے ہیں کہ اللہ آپ رحمت کر کے بخشد دیویں دسویں ضبط قہ
 ہی مومن کو اسی سبب ہوتا ہے کہ بشریت کے جو کبھی کوئی گناہ ہو گیا ہو اس کے معاف
 ہو جاوے بعض کو اللہ ضبط سے ہی محفوظ رکھتا چنانچہ ابو نعیم نے حدیث میں کہا کہ نبی
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص مرض موت میں مل جو ہم
 آدم پر ہر گز فتنہ قبر اور ضبط قہ سے محفوظ رہے گا اور قیامت کے روز ملائکہ ہاتھوں ہاتھ اس کو
 بل صراط آتا کر رحمت میں ہی دیکھے (زندہ مومنوں کی دعا و اور قصد دینے
 سے مردہ مومن کو نفع پہنچتا ہے) اگر مردہ مومن عذاب میں مبتلا ہو گا تو
 اس کو دعا اور خیرات یا تخفیف ہو جائیگی یا بالکل معاف ہو جائیگا اور اگر عذاب میں مبتلا
 نہیں تو اس عام اور خیرات اس کے لیے وہاں درجات زیادہ ہوجاتے ہیں ہر طور اس کو
 نفع ہوتا ہے اور قرآن و احادیث و اجماع صحابہ اس کے لیے دلیل ہے قال لکے واللہ یمن

ایضاً بقول کا بیان

جَاوَمِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِآيَاتِ الْإِيمَانِ
 اور واسطے ان لوگوں کے جو انصاف و مہاجرین کے بعد آئے اور کہتے ہیں کہ اہل بکونجش اور
 پہلے مومن ہیں انکو بخش دے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ دعائوں کو بھی شامل ہے پس اگر اس
 سابقوں کو کچھ نفع نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ اسکو بعد والوں کی طرح میں ذکر نفاذ نہ بلکہ یہ عام نفع
 گناہا - اور جہان سے پر نماز پڑھنا حضرت کے عہد سے ایک جہور اہل اسلام ہاں جلا
 آتا ہے پس اگر میت کو اس کے کچھ نفع نہیں، تو گویا ایک فضول امر ہے اور سطح سے
 فضول ہو سکے حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکی نسبت نہایت تاکید فرماتے ہیں اور
 میت کو نفع ہونی کی صرح کرتے ہیں چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت کے منقول ہے کہ جس میت پر
 سو سلمان نماز پڑھیں اور اس کے لیے شفاعت کریں تو اللہ انکی شفاعت قبول فرماتا ہے اور
 دوسری جا مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس میت چار بیس
 آدمی جو مشرک ہوں نماز پڑھیں تو اللہ انکی شفاعت قبول فرماتا ہے اور طبرانی نے واسطہ
 میں بیس سے اور ترمذی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میری میت پر اللہ
 کی بڑی رحمت ہے کہ جو قبر میں گنہگار داخل ہوئے بسبب عادات و استغفار مسلمانوں کی قبر سے
 بیگناہ ہو کر اٹھیں گے اور صدقہ کے نافع ہونیں بھی بہت سی احادیث وارد ہیں چنانچہ صحیحین
 حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میری ماں
 یا ایک بے وصیت کیے مر گئی ہے اور مجھے گمان ہے کہ اگر وہ کچھ بولتی تو وصیت کرتی اب اسکو ثواب
 اگر میں صدقہ دوں اپنے فرمایا ہاں ہوگا بخاری نے ابن ماجہ سے روایت کیا کہ سعد بن
 نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میری ماں بعد فوت ہو گئی ہے پس اگر اب میں اسکی طرف سے
 صدقہ دوں تو اسے نفع ہوگا اپنے فرمایا ہاں ہوگا سعد نے کہا اب میں کیوں گواہ کرتا ہوں کہ

میرزا باغ سیریا کی طرف سے صدقے ہے امام احمد اور اصحاب سنن ابی نعیم نے سعد بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی ماں کے لیے پوچھا کہ انکو کون سا صدقہ نافع ہے آپ نے فرمایا پانچ صدقہ نافع ہے پس سجدہ ایک گواں کھدوا کر اپنی ماں کے نام سے صدقہ کر دیا طبرانی نے اوسط میں اس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جس گھرواں کسی بیت کی طرف سے بعد موت کے صدقہ دیتے ہیں تو جبریلؑ فوراً کے طباقوں میں لگا کر اس کے پاس لیجاتے ہیں اور وہ نہایت خوش ہوتا ہے اور اس کے پاس دل کے جھکے پاس کسی نہ بد بین نہیں بچا انگلیں ہوتے ہیں یہی اور دینی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مردہ قبر میں غرق کی مانند دعا کا مظہر رہتا ہے پس جن ماں باپ یا دوست خاص کی طرف سے اسے دعا بھیجتی رہے تو اسکو دنیا اور دنیویا سے محبوب سمجھتا ہے اور بلا شک نہ دیکھی دعا کو قبر میں پہنچاؤ کی مانند بنا کے اللہ بھیجتا ہے اور زندہ کی طرف سے مردوں کے لیے استغفار و تہنیت غرض اور بہت احادیث اس مضمون کی کتابا حاد میں وارد ہیں کہ انکو شمار سے باہر نہیں تو بجا ہے اور سلف سے خلف تک کسی ایک انکار نہیں کیا ہے لیکن متعز ز منکر میں اور کہتے ہیں کہ سر آدمی خاص اپنے اعمال سے نفع و ضرر اٹھاتا ہے اور قرآن میں **وَالَّذِينَ كَانُوا لَا تَلْمِزُكَ لَتَنَالُوا كَافًا** ایسے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم **وَالنَّاسُ** جن یوں با عیال لھو فرمایا ہے جواب آیت کا یہ ہے کہ اول تو یہ آیت ہمارے دعا کی مخالفت ہی نہیں کیونکہ مطلب اس کا یہ ہے کہ جس چیز کی انسان نیت کر گیا اس کے کام سے وہی چیز ملے گی چنانچہ حدیث میں آیا ہے کل امرئ لما نوى یعنی سر آدمی کو وہی ملتا ہے کہ جسکی وہ نیت کرتا ہے ثواب کی نسبت کر گیا تو ثواب پاؤں گا اور نادماری کے لیے کر گیا تو اس کا بدلہ ہی دیا جاوے گا

۱۔ ترجمہ اور یہ کہ جن واسطے آدمی کے لئے کچھ سوچا کی ہے ۱۲ منہ ۱۲ ترجمہ آدمیوں کی جزا دیا جائیگی تو ان کے اعمال پر ۱۲ منہ ۱۲

پس اس سے نہیں نکلتا کہ دو سروں کے اعمال سے مرد کو نفع نہیں پہنچتا دوم یہ جواب ہے کہ یہاں لام تکلیف اور استحقاق کے واسطے ہے یعنی انسان کو استحقاق اور تکلیف اپنے ہی اعمال میں ہے پس اس سے ثابت نہیں ہوتا کہ دوسرے کے اعمال سے ہنگو اس کو نفع نہیں پہنچتا یا لام لانسان میں علی کے معنی میں ہے پس اس سے یہ اور حقاہد روایات و احادیث اس مضمون کی ہیں مثل علیؑ کہ علیؑ بکسب دھنیؑ کو ہے یہ مراد ہے کہ کسی آدمی کو کسی کی بری نہیں پہنچتی کیونکہ یہ خلاف حدیث ہے پس بری میں ہر شخص اپنے اپنے ہمال میں سزا پاؤ گا کسی کا عمل اور کو ضرر نہ لگے لیکن یہی حکم نہیں کہ چونکہ اللہ تعالیٰ کسی مومن کا عمل ضائع نہیں کرتا پس جس شخص نے کسی کے لیے کوئی کمائی تو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کا ملہ سے اس شخص کو بھی کہ جس کے لیے نیکی کی ہے محو نہیں رکھتا اور اس نیکی کو نہ بھولے کہ یہی اجر دیتا ہے **ف** مالی عبادت کے ثواب پہنچنے میں سب اہل سنت متفق ہیں ہاں بدنی عبادت میں اختلاف ہے امام شافعیؒ کا کرتے ہیں و امام ابو حنیفہؒ رحمہ اللہ تعالیٰ انہیں دو کے عموم سے ثابت کرتے ہیں دوسری اور بہت احادیث ان کے لیے ہیں چنانچہ بخاری اور مسلم نے عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص روزہ اپنے ذمہ پر لیکر رہ جائے تو اس کی طرف سے کوئی قربت دارا دار کر کے سلم نے روایت کیا ہے کہ ایک عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ پوچھا کہ میری ماں پر چڑھنے کے روزہ واجب ہے اگر اس کی طرف سے میں ادا کر دوں یا کافی ہو جاؤ گے آپ نے فرمایا ہاں پس کہا میری ماں بھی چڑھ گیا تھا اگر میں اس کی طرف سے کر دوں تو اس کو کافی ہو گا آپ نے فرمایا ہاں

مسند ترجمہ ہرادی ہاشم چوہدریؒ کو لکھا ہے کہ قضا ہے ۱۲ منہ ۱۵ ہونے نزدیک ہی میت کو ثواب پہنچتا ہے نصاریٰ کے نزدیک عیسیٰؑ تمام اس کے لیے کفارہ ہیں پس ان کے گناہ عیسے نے اٹھالیے ہیں جس سے ان کے جہنم خالی ہو گئے تو کیا محال ہے کہ دوسرے کی نیکی جو کسی کی سب سے کیا ہو نہ اس کو نفع دے کیونکہ نیکی کا اثر جو اس کے ہاں پھینکا گیا ہے پس اس پر اجر آئے جب غیر کے لیے چاہا تو اللہ تعالیٰ اس کو دیدیا اور قطع نظر اس کے اہل اسلام پر خاص فضل ہے کہ زندگی میں نیکی سے مردہ کو نفع دیتے ہیں اور جو عقیلاً فکراً محال ہے دلیل لاف ۱۲

میں روزہ کا دینی عبادت ہونا تو غلط ہے لیکن حج بھی بدنی عبادت ہے کہ یہ کہ جس قدر ارکان
 حج میں نہیں کہیں روکے گی ضرورت نہیں کہ کسی کو جو قربانی کی طاقت نہیں کہتے ہیں انکو روزی
 کہنے کا حکم ہے وہ یہ فقط کعبہ پہنچنے کے لیے شرط ہے اور اسی سبب فقیر پر بھی مکہ میں پہنچنے
 حج واجب ہو جاتا ہے اور اسی لیے سبب اہل مکہ پر فرض ہے کہ عبادت کا نفع پہنچا دیتے
 کہ صاف ثابت ہو گیا کہ کسی کو میت پر کوئی چیز واجب نہیں ہستی فقط زندگی میں تکلیف شرعی
 ہی میں میت کی طرف سے واجب ادا کر نیلے یہی معنی میں کہ میت حالت حیات کے وجہ
 ترک کر نیلے سبب جو ماخوذ تھا اس ارش کے ادا کر نیلے رہا ہو گیا اور یہی نفع ہے کہ جب
 یہ ثابت ہو گیا کہ کلی مالی عبادت کا ثواب اور بدنی میں حج و روزہ کا ثواب میت کو پہنچتا ہے
 تو صحیح فقہاء اس بات پر متفق ہو گئے کہ قرآن کے پڑھنے اور عکاف اور نوافل وغیرہ عبادت
 بدنیہ کا ہی ثواب میت کو پہنچتا ہے چنانچہ بیہقی نے شعب الایمان میں عبد اللہ بن عمر سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مرد کو بند کر کے نہکھا کرو جلد ہی بچا یا
 اور اس کے سر کی طرف سے سورہ بقرہ کا اول اور اس کے پاؤں کی طرف سے سورہ بقرہ کا اخیر پڑھا کر
 آقا محمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے متعلق بن یسار سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اپنے مردوں کے پاس سورہ یسین پڑھا کرو غلال نے شعیب سے روایت
 کیا ہے کہ انصاریں جب کوئی مرد ماتا تھا تو اس کی قبر پر قرآن پڑھا کرتے تھے ابو حمزہ سمعونی
 نے حضرت علی سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جو شخص قبرستان جا کر
 گیا رہا براقل ہو لے پڑے مردوں کی روح کو بخند کرے تو ہلکے ہی جہنم کے مردوں کے دہاں میں ثواب ملے گا
 ابو القاسم سعد بن علی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 سورہ بقرہ کا اول الم ہے اور اخیر مدامی اسماء کا رکوع قرآن کا اول کا اور
 اب اخیر کا رکوع پڑھنا چاہیے ۱۲

کہ جو شخص قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ اکبر اہم الکلمہ کا شریط پڑھ کر سب وکلیت کو بخش دے تو تمام مومنین اور مومنات قیامت کو اس کے شفیق ہونگے عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند سے انس سے اس بات کی خبر لی کہ روایت کیا ہے کہ جو شخص قبرستان میں جا کر سورہ یسین پڑھے مردوں کے عذاب میں تخفیف ہو جائے اور حق وہاں سے وہیں اس قدر اسکو بھی ثواب ملے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے حایر العلوم میں امام احمد بن حنبل سے روایت کیا ہے کہ اگر قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ اکبر سو فی مرتبہ پڑھ لیں اعتبار کی روح کو بخشد تو ان کی روح کو ثواب پہنچا۔ نقل کیا ہے ہکوننا اور معیشت پانی پتی علیہ الرحمۃ ترجمہ بعد و حال سید علی بن ابی طالب علیہ السلام اگر کوئی کافر کسی کا فرزند لیے دعا کرے یا قندے سے یا کسی مومن مردہ کے لیے دعا کرے یا قندے سے ہرگز نفع نہ دیکھا کیونکہ کافر کے اعمال جملہ میں اور مومن کے کافر کو تخفیف نہیں دیتی کہ کسی دعا یا قندے سے تخفیف ہو جائے اور اس طرح اگر مومن کی فرجہ لیے دعا کرے یا قندے سے وہ بھی شکوہ نفع نہ دیکھا فقط مومن کی دعا یا صدقہ مومن ہی کو نفع دیتا ہے **ف** جو لوگ عالم برزخ میں ہیں خواہ وہ ثواب میں ہوں خواہ عذاب میں حشر تک وہاں ہی رہیں گے پس جب عالم فنا ہو چکا اور ہر مردہ ہو کر حساب کتاب کیے گئے پس ثواب والوں کو جنت میں اور عذاب والوں کو دوزخ میں داخل کر دیا جاوے گا اور پھر وہاں کیے گئے دنیا پر چنانچہ تفصیل حشر کی اور حساب کتاب کی اور وہاں دوزخ جنت میں رہنے کی اور عذاب قیامت کی تیسرے باب میں مذکور ہو چکی انشاء اللہ تعالیٰ لیکن یہ ہے کہ مرے انسان پہر اس دنیا میں کسی غالب میں جاوے اور وہاں اپنے جمال کی سزا و جزا کا جھلک کر اکثر نہ دیکھے یا اور اسکا تسامع نام کہتے ہیں کیونکہ تینا سخ قرآن و احادیث اور ادلہ عقلیہ سے کہ جو کتب حکمت میں مذکور ہیں باطل ہیں لہذا تمام عقلا اسکو باطل کہتے ہیں قال اللہ تعالیٰ و من قرأ القرآن فليعصہ و لعلہ یرحمہ

یَوْمَ يُبْعَثُونَ یعنی قیامت تک مردوں میں ایک حجاب کہا ہوا کہ اسکے سبب پہرے نہیں آتے وَحَرَامٌ عَلَیْ قَرَبَةِ اَهْلِكَ مَا اَهْلُكَ وَمَنْ وَجَّهْتُوْا بَنِیْ جَسْرَیْہِ کو کہہ منہ ہاں کر دیا ہے پہرہ پہر بھرا حرام ہے آمل میں احادیث بھی بکثرت وارد ہیں اور اہل اسلام میں کوئی فرقہ اسکا قائل ہی نہیں ہوا لہذا اسقدر پرچہ مختار کرتا ہوں اور اذہ عقلاً کا کتب فلسفہ میں دیتا ہوں جسے دلیل عقلی مطلوب ہو وہاں کیلے اس مختصر میں انکے ذکر کی گنجائش نہیں ۛ ۛ ۛ

باب سوم

فصل (قیامت کی علامتوں کی تحقیق) نبی صلی اللہ علیہ وسلم خبری کہ بری کام اور نیکے لوگ ظاہر ہونگے پھر امام مہدی ظہور کریں گے پھر اہل ظاہر ہوگا پھر عیسیٰ علیہ السلام آسمان اتریں گے پھر قوم باجوج و باجوج ظاہر ہوں گے پھر دابة الارض میں آوے گا قباب مغرب کی طرف سے نکلیگا سب حق ہو کر آئے کہ سب چیزیں فی نفسہ ممکن ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی خبر دی ہے اور پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سب خبریں حق ہوتی ہیں پس یہ بھی حق ہیں اور ممکن ہونا چاہئے اظہر من الشمس کوئی دلیل کے محال ہوئی کیسکے پاس نہیں بلکہ اہل کتاب کے ہاں خود یہ علامت قیامت مذکور ہیں چنانچہ کتاب خرقیل باب میں یا جوج و باجوج کا آنا اور پیر و باجوج کا آنا مذکور ہے اور کاتب سات برس تک لوگوں کا ایندھن جلانا صاف مذکور ہے اور کاشفات یوحنا میں جال اور دابة الارض اور عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہی مذکور ہے پس انکو محال و خلاف عقل کہنا ناشائستہ کرنا کمال نادانی ہے اور یہ سچ ہے کہ جھوٹے خطبات میں خبر کے فنیایا پیدا ہونیکے لیے اول میں بات اور اشارہ ہوا کرتے ہیں سو اس عالم کا فناء ہونا سچے علم پر بیان امر ہے میں یہ بیطرح اسکے لیے پہلی اور علامات میں سوئی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی پہلی پیشین گوئی کے خبر دی ہے اور ایک ایک بات

اب سوم حجاب کے ذکر میں

بیان فرمادی ہے جس صحابی کی جتنی ریادیں تھیں قدر بیان فرمائیں جیسا کہ دلالت کرتی ہے اس پر
حدیث حذیقہ کی کہ آنحضرت نے خطبہ پڑھا اور قیامت تک کے جتنے فتنے ہونگے سبکی خوب چینی
یاد رکھا اسکو یاد میں اور جتنے بھلا دیا سونہ یاد رہا اسکے اور میں جب کوئی بات پیش کرتی ہے
کہ پہلے سے میں اسکو عبول گیا تھا اس طرح پہچان لیتا ہوں کہ جسطرح کوئی کسی غائب کو کہ جب بنے
اوسے پہچان لیتا ہے رواہ البخاری و مسلم آوردہ علامات و آثار و قسم پر میں کی علامات صغریٰ
دوسرے علامات کہ بے علامات صغریٰ کی تفصیل یہ ہے امام بخاری نے روایت کیا ہے
کہ آنحضرت عوف بن مالک سے فرمایا تھا کہ قیامت سے پہلے یہ چہ علامات ہیں اول میری موت پر
بیت المقدس کا فتح ہونا پھر ایک بار عزم ہوگی یہ دونو علامت حضرت عمرؓ کے عہد میں ہو چکیں تھیں
بیت المقدس ہی ہوئی اور ایک بار پہلی اسی بڑی تھی کہ جب مسلمانوں کا لشکر گاہ عمواس بن
میں ستر ہزار آدمی مر گئے پھر زیادہ ہونا مال کا کہ سودیا کو اسی حقیر جانکا یہ ہوا حضرت عثمان
کے عہد میں جب بیت المقدس فتح ہوئے پھر ایک فتنہ کہ جو کب گھر گھر میں داخل ہوگا تو وہ فتنہ عثمان
کے قتل کا تھا پھر ایک صلح ہوگی تم میں اور نصاریٰ میں پھر وہ عذر کرینگے اور اسی نشان کہ نشان
کے ساتھ بارہ ہزار لشکر ہوگا لیکر تم پر چڑھائی کرینگے بخاری اور مسلم نے بروایت الشیخ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے یوں روایت کیا ہے کہ علامت قیامت یہ ہیں کہ علم اٹھ جاوے گا جہنم زیادہ
زنا اور شراب خوری کی بڑی کثرت ہوگی عورتیں بہت مدوم ہونگے یہاں تک کہ بیٹے عورتوں کا
کار بار کر بولا ایک آدمی ہوگا صحیح مسلم میں جاؤ سے نقل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
جھوٹے لوگ بہت کثرت سے ہو جائیں گے صحیح بخاری میں ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ بڑے بڑے کار
اہل لوگوں کے بچہ کیے جاوینگے صحیح مسلم میں ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ لوگ مصائب نیا کی
۱۵ شاید یہ وقت ہوگا جب امام مہدیؑ کے وقت میں سب جہاد کے مسلمان بکثرت شہید ہواوینگے عورتیں بہت

کثرت موت کی آرزو کیا کریں گے تیرہ ہی نے اوس پرچہ سے روایت کیا جو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 سردار لوگ جہاد کی غنیمت کو اپنا حصہ سمجھیں اور کسی اذیت کو مال غنیمت سمجھ کر دباؤ بیٹھیں
 اور زکوٰۃ دینے کو جہاد سمجھیں علم دنیا کے لیے پڑھیں مروجہ عورت کا مطیع ان کا نافرمان
 اور ریا کو زندقہ اور باپ کو دور کرو گے سبوں میں شور کریں گے جلا وطنی کا حق لوگ توہم کے
 سردار ہو جائیں گے اور ذریل لوگ توہم کے ضامن بن جائیں اور بدی کے خوف سے آدمی کی تقصیر
 کرینگے باجے علانیہ ہو جائیں گے شراب خوری میں کریں گے اس کے لوگوں کو بچھلے لوگ نہتے کر
 پس اس وقت انتظار کریں گے سخت آندہ کی تاک سرخ زنبک کی ہوگی اور زراعت اور خرافہ ذرا
 قذوف کا آمد دیگر علامات اس طرح پہلے آویں گے اور صلیح تا کا تو کر تسبیح کے دانے گریتے ہیں
 انھیں بچے کا غلو میں دیئے اچھے کا رشتے جاویں گے۔ اور اسکے ساتھ نصاریٰ تمام ملک میں جاویں گے
 پہلی بار بغضِ عادیث سے مرثا ثابت ہوتا ہے کہ ان دونوں سلطانوں کو نصاریٰ کے ایک
 فرقہ کے ساتھ جنگ پیش آویگی اور ایک فرقہ نصاریٰ کے ساتھ ملافت ہوگی مخالف لوگ
 پر غالب جاویں گے تب سلطان شہر چور کرکے شام میں آجاوے گا اور اس فرقہ ملوث کی بغضت
 میں پیران مخالفین سے جنگ عظیم ہوگی آخر لشکر اسلام غالب ہوگا نصاریٰ مفلوج ہیں
 ایک شخص کہے گا کہ صلیب غالب آئی ایک شخص لشکر اسلام سے خاہو کر اسکو مارے گا اور کہے گا
 بلکہ دین محمدی غالب آیا ہیں نصاریٰ اپنی قوم کو جمع کریں گے اور غدار کے اہل کے قتل کو
 اکادہ ہینگے اور بہت سے مسلمان اور سلطان شہید ہوں گے چنانچہ ابو داؤد نے ذی شہر سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ تم غم سے صلح میں کر کے اپنے مخالفوں سے
 جنگ کرو گے غنیمت اور اس میں تم ایک مہر جنگل میں کہو یاں ٹیلے میں دگے ہیں ایک نظرانی

ملے زار ہو چکا ہے مخالف زمین میں دھنسا۔ سب صحت کا بل جانا خلاف شہر شام ۱۲۷۱ھ میں غم سے سردار
 نصاریٰ میں بیوہ کہ چاؤ اس نے سہاکی اس ملک سے ہے ۱۲۷۱ھ میں جنگ شام کی زمین ۱۲۷۱ھ

کہا کہ صلیب غائب آئی ایک مسلمان غصا ہو کر آسکو تھما مار گیا پھر تمام نصرانی جمع ہو کر غدر مچا کر
 اور جنگ کرینگے خدا اس جماعت سے اسلام کو تھیادت و بگاڑتے دوسری جائے ابوداؤد نے سلم
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اسوقت ایک بادشاہ کے مرتبے
 اختلاف پڑ جاوے گا تمام حدیث آگے آتی ہے پس ان احادیث کے مانیسے ہی مطلب سمجھا جاتا
 ہے آری اصل اس جنگ کے بعد وہ نصاریٰ ملک شام پر قبضہ کرینگے اور ان فی الصیغہ لمجاوگیں اور
 خیرتر ملک نکال عمل ہو جاوے گا اور اسکے مسلمانوں میں بڑی بل جل پڑ جاوے گی اور گھبرا کر تپلاش اٹھائیں
 مدینہ میں دینگے اور امام مہدی یہ سمجھ کر مبادا مجھے لوگ خلیفہ بناویں اور یم عظیم سے سپر
 کریں مدینہ سے مکہ کو چلے جاویں **علامت کبریٰ فی قصص الامام مہدی کے**
بیان میں واضح ہو کہ مہدی نعمت میں ہدایت یانوں کیونکہ کہتے ہیں سواس معنی سے بہت
 مہدی ہو چکے ہیں اور بہت تازمانہ مہدی موعود ہونگے لیکن وہ مہدی کہ جنگا ذکر احادیث میں
 بکثرت ہے وہ ایک شخص خاص ہیں جو دجال موعود کی وقت میں ظاہر ہونگے اور اس سے پہلے تھک
 سے جنگ کو کے ختمیاں ہونگے خلیفہ مبارک اٹھائیے قدائل بدرازی قوی بخیر رنگ سفید
 نال چہرہ کشادہ ناگ بار یک بلند زبان ہیں تھکے لکنت کہ جب کلام کرنے میں تنگ ہونگے تو زور
 برہم تارینگے اور علم پکا لدنی ہوگا چالیں برسی عمر میں ظاہر ہونگے بعد اسکے سات یا اٹھ برس
 تک علی اختلاف الروایت زندہ رہیں گے آم پکا محمد والد کا نام عبدلہ و ان کا نام آمنہ ہوگا جاتا
 امام حسن کی اولاد سے ہونگے مدینہ کے رہنے والے ہونگے یہ علامات اکثر احادیث میں مذکور ہیں
 چنانچہ بعض کا ذکر تباہوں ترمذی اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے کہ دنیا تمام ہونگی جیسا کہ جیسے اہلبیت میں ایک شخص عرب کا ملک ہوگا کہ تمام
 میر نام ہو اور اسکے باپ کا نام سیر کا نام ہوگا پس نام حضرت کا محمد عبد اللہ کے بیٹے لقب

مہدی ہوگا یہاں رد ہو گیا شیعہ کا کہ وہ کہتے ہیں امام مہدی موجود حسن عسکری کے بیٹے ہیں اور شیعہ
 سے پیدا ہو چکے کفار کے خوف ایکٹا میں چھپے بیٹھے ہیں کیونکہ امام مہدی کے باپ کا نام عبد اللہ
 بن حسن عسکری دوم حکمورہ حسن عسکری کا بیٹا کہتے ہیں وہ امام حسین کی اولاد سے تھے
 مرچکے اور امام مہدی امام حسن کی اولاد سے ہو گئے جیسا کہ روایت کیا ہی ابو داؤد و دہلوی نے
 سے لکھا ہے امام حسن کو فرمایا یہ میلر میا مولف نے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سید اور حبیبی
 اولاد سے ایک شخص تمہارے نبی کی مانند اخلاق میں بالکل متور میں پیدا ہوگا پھر تمام حدیث
 نقل کی کہ دنیا کو عدل و انصاف سے بہرہ لگایا تب سے امام کی شان نہیں کہ کفار سے باوجود
 مسلمانوں کی بہت بڑی بڑی سلطنتیں موجود ہوں چھپکے ٹھہر جاویں اور رد ہو گیا اس فرقہ کا کہ کہیں
 میں جائے جو ہیں اور سید محمد جو پوری کو امام مہدی موجود قرار دیتے ہیں اور جو منکر ہوئے
 کا فر کہتے ہیں کیونکہ جو حق و حقائق و علامات امام مہدی کے ہیں ان سے کوئی بھی محمد جو پوری میں
 پائے گئے نہ ان کے عہد میں حال موجود تھا نہ نصاریٰ سے مقابلہ ہوا نہ اشاعت بن ہوئی
 نہ اس عہد میں دو بار کسوف و خسوف ہوا نہ کہ میں آئیں لوگوں سمیت کی بلکہ کل علماء کو
 اپنے پیروں کی قتل کا فتویٰ دیا اور امر اور برادر کا قتل کرنا واجب ٹھہرایا اس طرح اور بہت سے
 ادب و شوق مہدیت کا دعویٰ کیا تھا پہلے حدیث میں حضرت نے پوچھا کیا کرے گا مالک
 ہوگا حالانکہ امام مہدی تمام زمین کے مالک ہونگے اسکی یہ وجہ کہ عہد کے تمام مالک اس
 تابع ہیں کیونکہ مہدی اسلام بھی لکھے ہیں اس لیے اس کو ذکر میں خاص کیا آجوداؤد نے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لایزال یجاءہ
 الارض قسطا و عدلا کما علمت ظلالا و حوالہ علیک شیخین کہ مہدی میری اولاد میں سے ہے
 کشادہ پیشانی بلند بینی بہرہ لگایا زمین کو عدل و انصاف سے جیسے کہ بھر گئے تھے جو وہ ظلم

فرقہ مہدویت

نا

مختصر امام مہدیؑ مدینہ سے مکہ میں آئیں گے لوگ اُنکو پہچان کر گھنٹے بجیت کر ننگے اور پادشاہ
 بناویں گے اور اس وقت غیب سے یہ آواز آویگی ہذا خلیفۃ اللہ باللہ کا اسماعطو و اطیعو کہ خدا کا
 خلیفہ مہدیؑ تیسے پہلی بات سنو اور اطاعت کرو اور دوسری علامت یہ ہوگی کہ ہسٹل
 جو رمضان ہوگا اُس میں بار چاند سورج کا گہن ہوگا کذا ذکرہ مولانا رفیع الدین رحمہ اللہ تعالیٰ
 پس ابدال و عصاب بھی اگر اتنے بعیت کرینگے اور عرب کی بہت سی فوج انکی مدد کو جو ہوں گی
 اور کعبہ کے دروازے کے آگے جو خزانہ مدفون ہے کہ حکمت تاج کعبہ کہتے ہیں نکالیں گے اور مسلمانوں کو
 نقشہ پیمائیں گے پس جب یہ خبر مسلمانوں میں منتشر ہوگی تو اکیلے میر خراسانی کہ جبکی فوج کا سپہ سالار
 ایک شخص منصور نامی ہے امام مہدیؑ کی مدد کو آویگا چنانچہ ابوداؤد نے روایت کیا ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اور اہل نہر یعنی ملک خراسان کے ایک شخص عمارت حادث
 کہ جبکی فوج کے لگے ایک شخص منصور ہوگا محمدؐ کے اہل بیت یعنی امام مہدیؑ کی مدد کو آویگا جیسا کہ
 قریش نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی ہے وہ کرگیا ہر مسلمان پر لگی مدد واجب ہے بقول امام احمد
 اور یہی سنی نے دلائل النبوت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں روایت کیا ہے کہ جب تم سیاہ نشا
 دیکھو کہ خراسان کی طرف آئے ہیں تو انکی طرف متوجہ ہونا کیونکہ انہیں خدا کا خلیفہ مہدیؑ ہے
 یہاں مہدیؑ سے نائب مہدیؑ مراد ہے پس جو شخص بخاراہ میں بدووں یا انصاری میں سے
 مزاحم ہوگا سب کو صاف کرتے ہوئے امام مہدیؑ کے پاس لے آئیں گے اور انہیں دونوں کی شخص
 کہ جو دشمن المہبت اور بڑا ظالم ہوگا ابوسفیان کی اولاد میں کہ جبکی نہیاں قبیلہ بنو کلب ہوگا
 دمشق کے اطراف میں حاکم ہوگا وہ امام مہدیؑ کے قتل کے لیے ایک فوج جلا بھیجے گا کہ وہ فوج مکہ
 اور مدینہ کے درمیان بمقام بیداز میں خفت ہو جاوے گی کل دشمنوں کی رہیں ایک دن کراؤں
 مہدیؑ کو خبر دیگا دوسرے اس سفیانی کو اطلاع کرے گا بدو وہ سفیانی خود فوج کشی کرے گا کہ

فخریاب ہوئی نصاریٰ پر چھیا کہ امام مسلم نے روایت عبد اللہ بن سعود بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے روایت کیا ہے یوں کہ امام ہدیٰ جب اس جاعت سے مقابل ہو گئے تو سلمان قسم
 کہا میں گے کہ ماریں گے یا مر جائیں گے شام تک جنگ ہوئی آخر دو فریق اپنی اپنی جگہ
 میں لوٹ جائیں گے دوسرے روز پھر بہت لوگ قسم کھا کر امام ہدیٰ کے ہمراہ میدان جنگ میں
 آئیں گے دن بھر لڑتے رہیں گے بہت سے جوان مرد کی داد دیکر شہادت کا پالہ پیو گئے آخر
 سب سے ایک دو فریق لوٹ جائیں گے تیسرے روز پھر جاعت کثیر اس طرح قسم کھا کر میدان
 جنگ میں آئے گئے تمام درگشت و خون ریزیاں ہر دو فریق آخر شام کو وقت اپنے اپنے فیصلے میں
 جا۔ نیگے چوتھے روز جو کچھ پہل اسلام باقی رہ گئے ہیں امام کے ہمراہ ہو کر یہاں جنگ میں
 آؤ گئے اور دین اس طرح جنگ کریں گے کہ نصاریٰ کے کشتوں کے پتے لگا دیں گے یہاں تک کہ اگر
 ان لاشوں پر پرند آریگا تو اس سر سے دوسرے سر سے ٹک جائے گا آخر نصاریٰ کی
 بڑی شکست ہوگی بہت سے جہنم و اہل جہنم کا قیامہ سرسبز ہو کر بھاگیں گے پھر امام ہدیٰ
 صاحب انعام بشمار دلاوران اسلام کو عطا فرمائیں گے اور مال غنیمت کو تقسیم کرینگے لیکن
 لوگوں کو اس سبب سے کہ ان کے خویش و اقارب بہت شہید ہو گئے ہیں اس کچھ خوشی ہوئی
 یہاں تک کہ جس قبیلہ کے سودا می تھے ایک باقی رہ گیا ہوگا پس کس غنیمت کے خوش ہو گئے
 اور کس میلش کو تقسیم کر گیا۔ بعد اسکے امام ہدیٰ بلاد اسلام کا نظام اور لشکر جمع کرنا
 اہتمام کر کے قسطنطنیہ پر کہ جواب سلطان روم کا تخت گاہ ہے اور اس کو اسلام پہنچا
 کہتے ہیں چڑھائی کرینگے تاکہ ان نصاریٰ کو کہ جنہوں نے سلطان کو وہاں نکالا تھا شکست
 دیوں اور تفصیل اسکی موافق روایت ابو ہریرہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کہ
 روایت کیا ہے اس کو امام مسلم نے یوں کہ جب امام ہدیٰ مع فوج کثیر قسطنطنیہ کو آ گئے

تو اولاد احق کے ستر ہزار سلطان ہو گئے اور اسکے ایک جانب دریا اور دوسری طرف خشکی ہے پس جب وہ اولاد احق آواز لا لہ اللہ اللہ اور اللہ کبر بلند کرینگے تو دریا کی طرف کی دیوار گر پڑے گی پھر جب دوسری باز نکلیں گے تو خشکی کی طرف کی دیوار گر پڑے گی پس جب تیسری نکلیں لہ اللہ اللہ اور اللہ کبر کہیں گے تو راہ کھلی جائے گی اور شہر میں ٹھہروں دینگے اور کفار کو قتل کرینگے اور تلواروں کو دخت زینوں سے لٹکا کر مال غنیمت تقسیم کرتے ہوئے کہتے ہیں کوئی چار چار کیا بیٹھے ہر دجال مہائے گھروں میں آگیا ہے جب اسکی تحقیق کو نکلیں گے تو معلوم ہوگا کہ خیر جھوٹہ بلکہ آواز شیطانی تھی پھر جب لشکر سلام لوٹ کر شام کی طرف آوے گا تو دجال نکلیگا اسی محل بعد فتح قسطنطنیہ کے دجال نکلیگا ایک بار اسکے نکلنے کے جوئی خبر شہر ہوگی تو امام مہدی ہیں سوار اسی تحقیق کو بطور طلبہ کے کہ جنکو غلط نام میں تلاوہ کہتے ہیں پھر مسلمان نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ ان سواروں کے ہاتھوں کا نام اورنگے گھوڑوں کے رنگ پہچانتا ہوں اور وہ سو وقت کے سب رو زمین کے سواروں کے فضل ہوں گے پس معلوم ہوگا کہ یہ خبر غلط ہے ابھی دجال نہیں نکلا پس امام مہدی باہنکی ملک کا بندوبست کرتے ہوئے شام میں دینگے پھر دجال نکلیگا **فصل (دجال کے حال میں) دجال** تر ہے جل سے کہ جبکہ سنی لغت میں غلط اور کرا اور کہیں ہیں يقال جل حق باساطل اور کہیں جل کہ کہے معنی میں آتا ہے پس معنی دجال کے لغت میں مکار اور جھوٹا ہیں اس اعتبار سے بہت سے دجال تھے یعنی جس میں عیص بد پایا گیا وہ دجال ہے چنانچہ ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وانہ سبکون فی امتی کذا بولہ لکھو **ذہوانہ نبی اللہ وانا خاتم النبیین** الحدیث کہ میری امت میں میں جوڑی نبوت کا دعویٰ کرینگے حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں اور ایک روایت میں دجالوں کا ذکر آتا ہے

فصل دجال کا بیان

ایسا ہے لیکن جال سورود وہ ایک شخص خاص ہے، قوم یہ نہ تو ہے لفظ سکا مسج ہوگا داہنی آنکھ
 کہ ہوگی انگور کے دانہ کی مانند ناخن ہوگا اور بال اس کے نہایت پیچھے جنتیوں کی بال کی مانند
 ایک بڑا گدھا اسکی سواری ہوگا اور اس کے ماتھے کے چپو پچو کا ذراعے کی ف رکھا ہوگا
 کہ جسکو ہنوزی شور پڑھ لیا اب میں وہ احادیث ذکر کرتا ہوں کہ جس میں اس کے اوصاف
 مذکور ہیں بخاری اور مسلم نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 و جال کی نسبت میں فرمایا ہے کہ لا انا اعدو و ان ربکم لیس باعدو ملتوب الیہ عینہ
 ک ف ر کہ وہ کو چشم ہے اور پتہا کو چشم نہیں اور بھی دونوں ہر دوں کے در میان
 ک ف رکھا ہے اور ایک روایت میں شیخین یوں روایت کیا ہے الدجال اعدو صالحی عینہ
 کان عینہ عینہ طاقتہ کہ دجال کی داہنی آنکھ کافی ہے جیسا کہ انگور کا دانہ
 آجھرا ہوا بخاری اور مسلم نے عبد اللہ بن عمر سے ایک حدیث طویل نقل کی ہے اور اس میں جال
 کی نسبت یہ جملہ ہے تھذا ذ ۱۱ نابرجل جعدا قططا عود اللعین الحدیث پھر میں نے ایک شخص
 دیکھا کہ جسکے بہت بال پیچھے اور آنکھ کافی تھی الحدیث آور صحیح مسلم کی ایک حدیث سے کہ تیر
 تیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ میں یک جزیرہ میں گیا تو وہاں دیکھا کہ ایک گنبد
 میں ایک شخص بخیر و دل جہلا ہوا، الحدیث یہ معلوم ہوتا ہے کہ جال حضرت نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے عہد میں بھی موجود تھا اور کسی جزیرہ میں مقید ہر دوں کے گھٹے کا پل ول وہ ملک
 شام اور عراق کے درمیان ظاہر ہو کر نبوت کا دعویٰ کر گیا اس کے بعد صفہان میں دیکھا اور
 ستر ہزار یہودی اس کے تابع ہو گئے اور وہاں وہ دعویٰ کر گیا جیسا کہ ظاہر ہے
 حدیث ترمذی اور ابوداؤد سے ۶ اور اس کے ساتھ آگ ہوگی کہ جسکو وہ دوزخ کہیگا
 اور ایک یاف ہوگا کہ جسکا نام بہشت کہیگا اور حقیقت میں جسکو وہ جنت کہیگا دوزخ ہوگا

اور جبکہ دوزخ پہنچا جنت کی تاثیر رکھتی ہوگی جیسا کہ روایت کیا ہے کہ بخاری اور مسلم نے
 پہنچے زمین میں دایں بائیں فساد ڈالتا پھر گیا اور زمین میں بادل کی طرح پھیل جا دیا
 اور اس کے ظہور سے پہلے بڑا سخت قحط ہوگا پہنچے کسی قوم بائیں دیا اور اپنے بچے بچہ
 بلا دیا وہ اسپرمان لاویں تب بادل کو کہیگا تو وہ برسے گا اور زمین خوب سبز ہوگا
 اور مویشی پہلے سے بھی زیادہ دودھ دیں گی پھر کسی اور قوم پاس جا دیا وہ اس کے
 دینے انکار کرے گی تو اس کے سب مویشی مر جاویں گے اور جابر میں خزانہ طلب کرے گا
 خزانہ مہال کی کھدیں کی مانند اس کے ساتھ چلیگا جیسا کہ روایت کیا ہے امام مسلم نے
 تعالیٰ نے پھر کسی قوم کو عرسے اگر کہیگا اگر میں تمہارے مردہ اونٹوں کو یا بھائی باپ
 کو زندہ کر دوں تب بھی مجھے مانو گے وہ کہیں گے ہاں تب وہ شیاطین کو حکم کرے گا کہ وہ
 اس کے اونٹ اور باپ بھائی وغیرہ مردگان کی شکل میں ظاہر ہو کر نظر آویں وہ شخص
 باپ بھائی انکو سمجھ کر ایمان لا دیا یہ روایت ہے شکوہ میں پہلے ہم ثابت کر چکے ہیں
 کہ کفار کے ہاتھ سے یہی خوارق عادات ظاہر ہوا کرتے ہیں کہ انکو ہندراج کہتے ہیں سورج
 ہی دجال سے بطور ہندراج کے ظاہر ہوئے اور لیور دجال سے خلائیات کے اسرار سے ظاہر ہوئے اور ان
 انحال کا حقیقت میں اندھا فاعل ہوگا لیکن ظہور نکاح دجال کے ہاتھ پر ہوگا تا بندہ کا امتحان
 ہو جائے اور کافروں اور منافقین خالص میں امتیاز ہو جائے ان کے خالصی سے ایسے خالص کو مٹا
 خدا کا فعل اور جگہ کو سب جانتے ہیں اور برے لوگ اس سب کو فاعل حقیقی سمجھ کر ایمان لا جائیں
 اور ان کے منہ پر جاتے ہیں انقرض مع لشکر بشتار ملک میں فتور و فتنہ ڈالتا موار جگہ پھر گیا
 جہاں مسلمان محصور ہو گئے وہاں انکو اندھا کی تسبیح و تہلیل سوٹی وہابی کا کام دیگی یعنی تسبیح
 و تہلیل سے انکا بھوک پیاس کی دور ہو جائیگی جیسا کہ موی ہے شکوہ میں پھر وہ میں سے

کہ کیطرف آویگا لیکن سبب محافظت ملا کہ کے مکہ میں آسکیگا پہرہ و اس مریضہ کو وہاں
 قصہ کہ گیا اور مدینہ کے قریب احد پہاڑ کے پاس یہ کر گیا اور مدینہ کے اسوقت سات روز
 ہو گئے ہر روز اس پر دوزخ تھنے حفاظت ہو گئے اس سبب دجال اندر جا سکیگا جیسا کہ تھا
 کیا ہے بخاری نے امام مسلم نے روایت کیا، کہ کہ اسوقت ایک شخص یمن میں دجال کے پاس
 جا ویگا (اور ایک روایت میں بخاری و مسلم کے یوں کہ کہ وہ شخص اسوقت کے تمام لوگوں
 اچھا اور بہتر ہوگا اور زندگی کی روایت ثابت ہے کہ وہ نوحون ہوگا) ایسا سکوراہ دجال
 کے پہرے والے پوچھیں گے کہ تو کہاں جاتا ہے وہ کہیگا دجال کے پاس جاتا ہوں وہ کہیں گے
 کہ تو ہمارے خدا دجال پر ایمان نہیں لاتا تب کہیگا کہ خدا کی صفات ظاہر ہیں اور تمہیں وہ
 صفات نہیں دجال کا فر ہے پہرہ پس میں کیا دوسرے کہیگا کہ کہو قتل کر ڈالو پہرہ کہیگا
 کہیگا کہ ہمارے خدا نے اپنی اجازت بغیر قتل سے منع کیا ہے اسکو نہ مارو تب کہو کہ دجال
 کے پاس لاؤینگے وہ سوچے دجال کو دیکھ کر کہیگا اے لوگو یہ دہی دجال ہے کہ جسکی طرف
 صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے پس دجال کہیگا کہ اسکا حوب سر جو توبہ شکوہ تھوڑا ہو
 کہ اسکا پیٹ اور پیٹھ پھول جاویگی تب دجال کہیگا کہ تو اب بھی مجھ پر ایمان نہیں لاتا تب کہیگا
 تو مسیح کذا ہے تب دجال حکم کر گیا کہ اسکو اسے سے چیر کر دو کرٹے کر دو پہرے اسکے دو
 کرٹے کہیگا کہ کھڑا ہو تب وہ شخص زندہ ہو جاویگا پس دجال کہیگا کہ اب بھی مجھ پر ایمان
 نہ لاویگا وہ کہیگا مجھے اب اور زیادہ تیرے دجال ہونیکا یقین ہو گیا اور اب تو کسیکو نہ اندر
 پہر دجال خفا ہو کر اسکے ذبح کا حکم دیا لیکن ذبح پر قادم نہ ہوگا تب غصہ میں کہ اپنے منہ
 کیطرف شکوہ پھینکیگا اور وہ شخص اصل میں جنت کیطرف پہنچے گا دجال اور عند اللہ ٹرے
 شہادت کا پاویگا جدا اسکے دجال کو پہرہ کیسے ساتھ ایسا معاملہ کر بھی قدرت ہوگی اور

از روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ امام مہدیؑ کو اس آیت کی تفسیر و تکریم کے لیے امام باقرؑ
 سے علمائے اسکی تطبیق یوں کی ہے کہ اول روز تو امام مہدیؑ علیہ السلام نماز پڑھا دیکھتے تھے تاکہ تکبیر
 آیت ہو پھر عیسے علیہ السلام سبب سے کہ وہ نبی ہیں اللہ علم الغرض بعد نماز کے حضرت
 امام مہدیؑ کہیں گے کہ اب تیر جنگ اور نظام فوج اکبری سے ہے حضرت عیسے فرما دیں گے
 نہیں بلکہ تمہیں کرو میں تو خاص میں اس کا فرقے قتل کو آیا ہوں پس صبح کو دجال کے مقابلہ کو
 لشکر حیار ہوگا حضرت عیسے فرما دیں گے کہ مجھے واسطے ایک گھوڑا اور ایک نیزہ لاؤ تاکہ
 میں اس کا فرقہ مقابلہ کروں تب سلمان دجال کی فوج سے جہاد کریں گے اور عیسے علیہ السلام
 اس کے قتل کو آمادہ ہونگے اور جیسا کہ مسلم کی روایت سے ثابت ہوتا ہے حضرت عیسے کے دم کی
 ہوا میں یہ تاثیر ہوگی کہ جس کا فرقہ وہ ہوا لگا دوں گی مر جاوے گی اور ہوا انکی دہانہ سے جاوے گی
 کہ جہاں تک انکی نظر پڑے گی پس وہ دجال کا تعاقب کریں گے اور باب لے کر کے پاس آئے
 جا گھیریں گے اور نیزہ سے اسکو قتل کر کے ہٹکا خون لوگوں کو دکھلا دیں گے اور اگر اس کے قتل
 میں حضرت عیسے جلدی نہ کرتے تو وہ کا فرقہ کی طرح سے خود بخود گھل جاتا پھر لشکر
 دجال کے لشکر کو کہ جو اکثر یہودی ہونگے بہت قتل کریں گے یہاں تک کہ اگر کوئی یہودی
 با درخت کی آڑ میں چھپے گا تو وہ بھی تباہ کیا کرے سلمان ای زندہ خلیفہ یہودی
 آڑ میں چھپا بیٹھا ہے اسکو قتل کر کر درخت غرق نہ تباہ کیا کیونکہ وہ یہود کا درخت ہے
 کذا رواہ المسلم اور دجال ہنس و فساد کے ساتھ کل چالیس ہزار سپکا کرے جسکا ایک در ایک
 برس کے برابر اور ایک روز ایک مہینے کے برابر اور ایک روز ایک ہفتہ کے برابر ہوگا اور باقی
 ایام اور ایام کے برابر ہونگے کما رواہ المسلم ہیں اس حساب سے تخمیناً ایک برس بڑی مہینے تک
 اس درخت کو یہود سے ایک نسبت کا حصہ ہے اسکو خدا ہی جانتا ہے اس لیے وہ تباہ ہوا سنہ

اسکا زور شور ہو گیا اور ان ایام میں نماز ایک روز کی کافی ہوگی مثلاً جو روز کہ ایک برس کے برابر ہوگا اسی سال بہر کی نماز اوقات کا حساب لگا کر پڑھنی پڑیگی جیسا کہ مسلم روایت کیا کہ صحابہ نے پوچھا کہ جو روز برس کے برابر ہوگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی روز کی نماز کفایت کرے گی فرمایا لا اقل لہ اقل قدس نہیں بلکہ اندازہ کرنا اور ان نمازوں کے لیے انہی نماز میں وف محققین قائل ہیں کہ خدا تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے اس زمانہ میں ان ایام کو مقرر و لازمی دیکھا کہ تین دنوں میں سے ایک دن برس کے برابر ایک مہینے برابر ایک ہفتہ کے برابر ہو جائیگا اور اس کی حکمت کو وہی خوب جانتا ہے اِنَّ اللہَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ بعض علماء کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ کثرت نعم و ثروت قحط سے ایک دن برابر برابر اور ایک مہینے اور ایک ہفتہ کی مانند عام ہوگا ورنہ دن حقیقت میں سب برابر ہونگے مگر یہ قول مخالف ہے اس لیے کہ جب میں مختصر نے نمازوں کی مقدار کا حکم فرمایا تو اگر حقیقت میں وہ دن ایک دن کے برابر ہوتا تو ایک دن کی نماز کافی ہونے کی کیا وجہ ہے بعض اسکے جواب میں تاویلات و تکلیفات بیفائدہ کرتے ہیں بخوف تطوین نقل نہیں کرتا بعض لوگ اسکے قائل ہیں کہ یہ ولزی جال کے ہندراج سے ہوگی گو یہ ممکن ہے مگر ہر دو ایام چندان صحیح و قوی نہیں ابو داؤد نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنگ عظیم میں کہ جو نصاریٰ سے ہوگی اور فتح قسطنطنیہ میں کہ جہاں اسلام فتح کرے گا چھ برس کی فاصلہ ہوگا پہر ساتویں برس میں جال نکلیگا۔ اور ایک روایت میں بجائے چھ برس کے چھ مہینے کا فاصلہ آیا ہے مگر اصل روایت صحیح زیادہ ہے آقصہ جب جال اور اس کی فوج پامال ہو چکے گی تو امام مہدی علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ملک کی سیر کریں گے اور دیکھو جال کی

لہ شاید گھڑی دیکھنے سے حساب لگایا جاوے گا اور اس منہ

مصیبت پہنچی تھی انکے درجات جنت میں بیان فرما دیجئے اور تسلی دیوے اور ان کے
 نقصان کا لطاف غایت سے تدارک کر دیجئے کہ مارواہ اسلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 دیجئے کہ خضر قتل کیے جاویں اور علیہ کے جسکو نصاریٰ پوجتے ہیں تو طوسی جاکو اور کسی کو
 سے جزیہ نہ لیا جاکو بلکہ وہ اسلام لائے کہ مارواہ النجاری و اسلام پس اسوقت تمام مروجین
 پر دین اسلام پھیل جاوے گا کفر مٹ جاوے گا جو رطل ظلم جہان سے مستعد ہوگا اور جیسا کہ
 ابو داؤد و ترمذی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے حضرت امام مدنی کی خلافت نہایت
 ہوگی اور بعض روایات میں آٹھ ٹھہرے ہیں تو یہی آیا ہے بعد اسکے امام مہدی صلی اللہ
 تعالیٰ عنہ دنیا سے تشریف لے جاوے گا عیسیٰ علیہ السلام اور سلمان انکی نماز پڑھ کر دفن کر دیں گے
 اس حساب سے کل عمر مکی سینتالیس یا اٹھتالیس یا انچاس برس کی ہوگی بعد اسکے نظام
 حضرت عیسیٰ کے اختیاریں ہوگا اور عالم اچھی حالت پر ہوگا کہ کیا ایک حضرت عیسیٰ کو
 وحی آدگی کہ میرے بندوں کو وہ طوطی کی طرف بجا بیٹھے ایک ایسی قوم نکالی ہے کہ کسی کو
 سات تاب جنگ طاقت اڑا ہی نہیں ہے کہ مارواہ اسلام **فصل (یا جوج ماجوج)**
 کے بیان میں) واضح ہو کہ یا جوج و ماجوج دو قوم کا نام ہے کہ وہ یافت بن قوم حمیر
 کی اولاد میں سے ہیں اور انکو ذوالقرنین نے ایک پودہ پھنک کر بند کر دیا تھا علمائے کبار نے کہا ہے کہ یا جوج
 ماجوج شمال کی جانب ایسی جگہ ہیں کہ انکے شمال کی جانب دریائے خوارزمی بہتا ہے اور چونکہ وہ
 اعلیٰ درجہ یا ششم میں ہے بسبب کثرت ہمواری کے وہاں سمندر نہج ہے دوسرے کوئی کشتی یا جہاز
 نہیں آسکتا اور مشرق اور مغرب سے دو پہاڑ بلند جنوب کی طرف دو قوس کی صورت میں آئے ہیں
 مگر سیدہ رکھائی باقی تھی وہ لوگ وہاں سے آکر ملک میں خونریزیاں کرتے تھے سفاک دلائے
 تھے ذوالقرنین نے ان پہاڑوں کے چیم لوہے کے تختے رکھ کر انکو خوب گرم کیا اور ان سے

تفصیل ماجوج و ماجوج کے بتائیں

سنا پڑا دیا وہ ایک ذات ہو گئے جسے انکی راہ بند ہے قریباًست وہ دیوار ٹوٹ چکا دیکھی
 اور وہ قوم پہلے پہل گئی چنانچہ تورات اور انجیل میں اس قوم کے خروج کا ذکر ہے جیسا کہ پہلے
 گذرا سوال آج تک یورپ کے کسی سیاح نے نہ دیکھ دیکھا اور کسی جغرافیہ دان نے صحیحاً حال کا
جواب جن جن سیاحوں نے دیکھا ہے اور جن جن جغرافیہ دانوں نے دیکھا حال لکھا ہے
 انکی تفصیل کی اس مختصر میں گنجائش نہیں لیکن ہم دفعہ شہ کے لیے سید پر کرتفا کرتے
 ہیں کہ امریکہ جسکوئی دنیا کہتے ہیں کتنے وسیع ملک ہے لیکن ہزار ہا سال سے کسی
 جہاں گشت کو اسکا پتا ملا تھا اور نہ کسی جغرافیہ دان کو اسکا حال معلوم ہوا تھا باوجودیکہ
 پہلے ہی بڑے بڑے حکیم کامل و دانشمند ہو گزرے ہیں اور سب طرح اب بھی صد ہا جزائر اور
 صد ہا بیابانوں کا حال روز بروز معلوم ہوتا جاتا ہے اور ہر ہفتے جزائر اور بہت سی طرفتہ کے
 بیابانوں کی بسبب مشکلات راستوں کے کوئی وہاں جا نہیں سکتا ایک ایسی طرح حال
 معلوم نہیں ہوا کہ وہاں کیا ہے حال کے جغرافیہ کو دیکھو کہ دن بدن انہیں نئے نئے حالات
 زیادہ لکھے جاتے ہیں چنانچہ بہت سی باتیں پہلے جغرافیوں میں نہیں پہنچ سکتی تھیں اب
 اس طرح ممکن ہے کہ جنوب کی طرف سے وہاں بسبب اتحاد و ہجر کے کوئی جہاز نہیں جاسکتا ہو اور
 مشرق و مغرب میں ایک عظیم پہاڑ ہو کہ وہاں کے جانا مشکل ہو اور جنوب میں بسبب انہی مانہ
 کے بہت سا گرد و غبار جھک رہا ہو اور یہی پہاڑ کے مشابہ ہو گئی ہو اب اگر کوئی جائے تو مشرق
 و مغرب جنوب کی طرف سے وہاں جاسکتا ہے مگر تینوں طرف سے سواری ایسے پہاڑ کے کچھ
 آسمان سے باتیں کرتا ہے اور کہہ نہ دکھلائی دیکھا اب ہ اسکے اندر کیا حال بیان کر سکتا
 اور اس قسم کے بہت پہاڑ موجود ہیں ان اگر حال کے جغرافیہ میں کسی نے ایسے پہاڑ
 کا ذکر کیا ہو تو کہہ بدواہ نہیں اور کہہ عجب نہیں کہ جب صنائع بنائے زیادہ ترقی ہو

تو کسی منکر کو بھی وہاں کا مفصل حال معلوم ہو جاوے اور اگر کسی کو معلوم نہ ہو تو ضرور اس کو حضور
 یا حبیب کے بارہ میں ہر معاند تسلیم کر گیا تو ہم نہ کہو آنکھ سے کیونکہ دکھائیں گے اسلام فر
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ یا جوچہ و یا جوچہ کو بھیجے
 وہ ہر بلند ہی سے اترتے آویں گے پس بھیجی اول جماعت طبریہ کے تالاب پاس دیگی اور
 تالاب سب پانی پی جاوے گی کہ پہلی جماعت اگر کہیگی کہ پہلے یہاں کبھی پانی تھا تو
 کیچڑ دیکھ کر کہیں گے پھر وہ جب جبل النحر کے پاس کہ وہ بیت المقدس کا پہاڑ ہے آویں
 تو کہیں گے زمین کے سب لوگوں کو کہتے ہیں قتل کروا لا پھر وہ آسمان کی طرف تیر سکیں گے اس لئے
 ان کے تیروں کو (انہی آزمائش اور سرکشی کے لیے) خون آلودہ کر کے نیچے بھیجا اور حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے ہمراہی (کہ وہ طور پر ایک قلعہ میں) محصور ہو گئے اور سب گراں غلہ
 کے ایک ہیل کے سرے سے روز سوا شرفی سے بہتر معلوم ہوگی پھر عیسیٰ اور ان کے ہمراہی
 مانگیں گے تب اللہ تعالیٰ ان کی گردن میں پہوڑا نکالے گا لیگا کہ صبح کو سب کے پاس نیچے پہرے
 اور ان کے ہمراہی پہاڑ سے نیچے اتریں گے تو کوئی جگہ ایسی نہ ملے گی کہ جہاں ان کی بداد گردانی
 نہ پہلی ہو پھر حاکم بنے تب اللہ تعالیٰ ایسے پہرے بھیجے گا ان کی گردنیں بختی آؤں گی گردن کی
 مانند ہوگی تب وہ ان کو جہاں حکم آہی ہوگا اٹھا کر پھینکے گا اور (خزندی کی روایت میں
 آیا ہے کہ ان کے تیر و کمان کو مسلمان سات برس لہندہ من بنا کر چلائے گا) پھر پہاڑ و در و در کو
 اللہ تعالیٰ اس میں پہرے سا دیکھا کہ کوئی گھر یا خیمہ وغیرہ نہ ہوگا اور دکھا ہے کہ یہ میں چاہے میں نہ ہوگا
 پہرے زمین کو صاف کر دیگا (اور سب سنا رشتہ کے) زمین میں روئیدگی ہوگی اور بڑی برکت
 ہو جاوے گی یہاں تک کہ ایک ناکہ کو ایک گھر کے آدمی شکم میں سوکر کھا دیں گے اور ایک برکت
 دورہ سے ایک گھر کے لوگ سیر ہو جاویں گے۔ مختصر سن مانہ میں نہایت برکت ہوگی علاوہ

ولینہ زہنگا اور لوگوں کو مال کی کچھ پرواہ نہ رہی یہاں تک کہ ایک سجدہ کر دیا وہاں پہاڑ
 اچھا جانیں گے اگر کوئی کیس کو مال دیکھا نہ لیوگا رواہ المسلمین خیر و برکت سات برس تک
 ہے گی پھر عیسے دنیا سے انتقال کرینگے شکوۃ میں ابن جوزی سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسے پتلا لٹیں برس زندہ رہیں گے پھر رجا و گنج اور میری قبر میں
 دفن ہونگے کہ قیامت کو میں اور عیسے بن مریم اور ابو بکر و عمر کے چھیل ایک قبر میں ہوں گے
 مگر صحیح مسلم میں یوں آیا ہے کہ عیسے علیہ السلام سات برس زندہ رہیں گے پھر دفن ہوں گے
 کی مطابقت یوں کہ آسمان سے اگر ٹل سات برس زندہ رہیں گے کھجور کے پتے اولاد ہوگی
 آخر و ضہ مبارک میں دفن ہوں گے اور نزول سے پہلے اٹھتیش برس کی عمر ہوگی کہ کل مینا لیس
 ہوتے ہیں اور عیسے علیہ السلام اپنے بعد ایک شخص چھیڑا کو خلیفہ مقرر کر جاویں گے چنانچہ جابر
 اور مسلم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت ہوگی جب تک ایک
 شخص قحطان کا لوگوں کو اپنے غصے سے نہ لائے گا میں حکومت نہ کرے گا اور مسلم نے
 روایت کیا ہے کہ دنیا نہ تمام ہوگی جب تک کہ بادشاہ نہ ہو لیوگا ایک شخص کہ جسکو چھا
 کہیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ شخص قحطانی جسکا نام چھا وہ ہے چھیڑا
 عدل کے ساتھ حکومت کرے گا لیکن شرف و فساد کنہ و الحاد و پھر بھیلنا شروع ہوگا اسی طرح
 دو تین شخص یکے بعد دیگرے حاکم ہوں گے پس جب کفر و الحاد زیادہ پھیل جاوے گا تو اس
 زمانہ میں ایک مکان شرق میں اور ایک مکان مغرب میں کہ جہاں منکر تقدیر ہوتے ہوں گے
 وہیں چھلیکا اور رخصتیں دنوں میں آجائیں گی ایک دھول نمودار ہوگا کہ مومنین نور کا سام ملو گے
 اور کافروں کو نہایت تکلیف ہوگی کہ کسی کو ایسے دن کے بعد کسی کو دوزخ کے بعد کسی کو تین فرد کو بعد
 مومن آوے گا کسی کو چوتھے فرد اور کل چالیس ذریعہ ہوں گے جیسا کہ قرآن میں امداد فرماتا

ذکر خلافت چھا

ذکر نبی

ذکر اہل بیت

دُحَّانُ صَبَّاحٍ يَفْقَهُ النَّاسَ کہ وہاں لوگوں کو دُحَّانُ لگتا اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے قیامت نہوگی جب تک کہ دس علامت نہ دیکھو گے پس ذکر کیا وہاں
 اور دجال اور ذابۃ الارض اور آفتاب کے مغرب طلوع ہونا اور عیسیٰ کا نازل ہونا یا جبریل
 کا نکلنا اور تین جگہ زمین میں خسف ہونا ایک مشرق میں ایک مغرب میں ایک جزیرہ صوبہ
 میں اور سب سے پیچھے ایک آگ کہ زمین سے نکلے گی اور لوگوں کو عشر کی طرف پہنچا دے گی نیک
 بخاری نے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن مسعود فرماتے تھے کہ اسن ہوتی وہ وہاں آتی
 کہ جب قریش میں حضرت کی بددعا سے چند سال کا قحط پڑا تھا تو بھوک کے باعث سب
 وہاں سانپ نظر آتا تھا اور سب بضع بصر کے دہن بلا دکھائی دیتا تھا و اللہ اعلم
 (طالع افتاح کے بیان میں) اور اخصیٰ نوغس کہ ذی الحجہ کا مہینہ ہوں گا انھیں
 کے بعد رات نہایت دراز ہوگی یہاں تک کہ بچے چلا آٹھیں گے اور سافر تنگدل جاؤ گے
 اور مویشی چراگاہ میں جانیکے لیے نہایت شور کرینگے لیکن صبح نہوگی یہاں تک کہ لوگ
 پہنچت اور قلق سے بقرار نہوکر مال و ماری کرینگے اور توبہ توبہ بچارینگے جبکہ ایامات کی
 و ماری تین یا چار تک برابر ہو جائیگی اور لوگ نہایت مضطرب ہونگے تب قریب
 ہونے سے فورے ساتھ جیسا کہ گہن کے وقت ہوتا ہے غرب کجانب سے طلوع کرینگا
 اور آتا بلند ہوکر جتنا چاہے وقت ہوتا ہے پھر غروب ہو جائیگا اور یہ صوبہ دستور
 قدیم مشرق سے طلوع کیا کرگیا لیکن اسکے بعد کسیکی توبہ قبول نہوگی پس اگر کوئی خیران
 لاؤ گایا گناہگار کسی گناہ سے توبہ کرگیا تو یہ ایمان اور یہ توبہ قبول نہوگی اچانک مٹجی
 یہ مضمون بکثرت آیا ہے چنانچہ بخاری اور مسلم نے ابی ہریرہ روایت کیا ہے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت نہوگی جب تک کہ آفتاب مغرب سے طلوع نہ کرے جس نے

طلوع کر گیا اور لوگ اسکو دیکھیں تو ایمان لائیں کہ اس وقت کا ایمان نفع نہ لگیا اسکو کہ جو
 پہلے سے ایمان نہ لایا تھا اور خیر حاصل کی تھی مینی جو پہلے سے ایمان نہ لایا تھا اور جسے
 پہلے توبہ نہ کی تھی اسکو اس وقت ایمان لانا نفع نہ لگیا الحدیث مسلم نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کتاب غروب ہوا تو فرمایا کہ تو جانتا ہو چاہے
 جاتا ہے اپنے عرض کیا اللہ اور اسکا رسول ہی جانتا ہی فرمایا یہ جا کر زیر عرش اللہ کو سجدہ
 کرتا ہے جب حکم ہوتا ہے تو پہرہ دور کرتا ہے اور قریشہ کہ یہ اذن مانگے گا لیکن اسکو
 اجازت نہوگی بلکہ تو جہاں سے آیا وہیں جا یہ حکم ہوگا تب یہ غریبہ طالع کر گیا یہ شہ
 ف اس مضمون کی احادیث حد تو اکثر کو پہنچ گئی ہیں پس جو شخص فاسفیوں کی تقلید سے
 اسکا انکار کر گیا کفر کا خوف ہے سوال حکماء کے نزدیک کتاب ایمان کی حرکت ہے پہلے
 اور آسمان کی حرکت مشرق سے مغرب کو بہت محل ہے کہ مغرب سے مشرق کی طرف
 ہر جواب اس قسم کے ضعیف سائل فلاسفہ کے چند اصول ضعیف پر مبنی ہیں جب اصل حق
 و ارباب تحقیق کے نزدیک اصول کہ جو رجحان غیب مقرر کیے ہیں ضعیف اور بے اصل ہیں تو
 ان سائل کا کیا اعتبار ہے جو ان پر مبنی ہیں پس اس عقائد پر شک کیا انکار کرنا محض نادانی
 اور تقلید حکماء ہے جسکو اس تحقیق پر مطلع ہونیکا شوق ہو وہ علم کلام کی کتب بطور شکل
 شرح مواقف وغیرہ کے دیکھئے فصل (داتہ الارض کے بیان میں) مغرب سے
 طلوع ہونیکے دوسرے روز یہ حادثہ پیش آوے گا کہ کہ کے شرقی جانب میں جو ایک پہاڑ ہے
 جسکو سغا کہتے ہیں اتر کر شرق ہو جاوے گا اور ایک جانب پر کہ جسکی ایسی صورت ہوگی باہر لوگ
 لگاتار آگے سجدہ کرنا ایک طس دور سے آگے جس کے ساتھ ہے اور فلکیات میں ہر جہ کے ساتھ ہر ایک کو خط
 حکماء انفس کہتے ہیں متعلق ہیں حکم کے حرکت نہیں کرتے تو سر در جب دورہ تہم کرنا ہے دوسرے دور کی بات
 ہوتی ہے اس دورہ الہیوں کا حکم ہوگا تو غریبہ طالع کر گیا اور یہ خدائی کی کمال حدت و نصیارت دلائل ہے

حال یہ ہے

فصل داتہ الارض کے بیان میں

سنہ آدمی کا پاؤں وٹ کھینچ کر دھن ایاں گھوڑے کی مانند دم کا گھیر کر سینگ گیند کی طرح
 ہاتھ بند کر بیٹھ جائے اور فصاحت کلام کر گیا اور اس پہلے اس کے نکلنے کا جو چو ایک بار سن
 اور نجد میں بھی ہوگا لیکن جلدی سے نمائے ہو جائیگا ایک بار زہور چھیڑے کر گیا
 اس کے ایک ہاتھ میں عصا سے موسوی اور دوسرے میں انگشتی سلیمانی ہوگی تمام ملکات
 پہر گیا کوئی مرد و عورت دچا رہا ہے اسے بھاگ کر نہ جاوے گا پس موسیٰ کے ماتھے پر
 اس عصا سے ایک خط کھینچ گیا کہ جس سے اس کا تمام چہرہ نورانی ہو جاوے گا اور کلام
 و منافق کے ماتھے پر اس انگوٹھی سے مہر کر دیا کہ اس کا تمام منہ سیاہ ہو جاوے گا بعد اس کے
 ہر مومن کا فرمتاز اور الگ معلوم ہوگا **ف** دابة الارض کا نکلنا اور کلام کرنا احادیث
 و آیات سے مناسب ہے اور یہ ثبوت بھی حدیث و تواتر کو پہنچ گیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِذَا
 وَفَعَ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَاؤِبِينَ** (سورہ النمل: ۸۸)
 یعنی جبکہ واقع ہوگا لوگوں پر حکم خدا کا (یعنی قیامت کا وقت قریب پہنچے گا) ان کے لیے ہم
 زمین سے ایک جانور نکالیں گے کہ کلام کر گیا اس سے کہ لوگ اللہ کی آیات پر یقین لائے تو
 مسلم نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ قیامت
 کی اول علامات میں سے آفتاب کا مغرب سے نکلنا اور دابہ کا چارے کے وقت لوگوں پر ظاہر
 ہونا ہے الحدیث اور دوسری جاسلم نے ابی ہریرہ سے یوں روایت کیا ہے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب قیامت کی تین علامات پائی جاوے گی کسی کا پہر بیان نہ لائے
 پہلے نیکی کی تھی اور ایمان نہ لایا تھا نفع نہ گیا اور وہ تین علامات یہ ہیں آفتاب کا
 مغرب سے طلوع ہونا دجال کا ظاہر ہونا دابة الارض کا نکلنا۔ مگر دابة الارض کی صورت
 مذکورہ اور انگشتی و عصا کا ثبوت خبر احادیث سے ہے پس جبہ دابہ انگوٹھی مہر

فرمایا کہ یہ ایک نامہ معین تک رہیگا آخر ایک ٹھنڈی ہوا چلیگی کہ جس سے سب مومن جاویں
 پہرے سے لوگ باقی رہیں گے اور اپنے ابا را جداد کے دین میں ہو جاویں گے۔ اور وہ حد
 بخاری و مسلم کی کہ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ قیامت نہوگی جب تک کہ دیش کی عورتیں
 اپنے بہت جاہلیت ذمی الخصلہ کے گرد نہ پہرے لگے یعنی اسکی عبادت نہ کریں گے بعد اسکے ملک
 شام میں کچھ ازدانی و امن ہوگا تب لوگ تجار و اہل حوف وغیرہ گہر بار چوڑا کر دوں
 اور دیگر سواروں پر سوار ہو کر وہاں جاویں گے یہاں تک کہ لوگوں کی کثرت ہوگی کہ کوئی
 دو کسی پر تین کسی پر چار کسی پر پانچ شخص تک سوار ہوئے **فصل ۹ آتش کے**
بیامعین (بعد چندہ کے جنوب کی طرف) ایک آگ اُٹھے گی کہ لوگوں کو گہرے جہاں کہ
 بعد مرنیکے دھڑکے گا یعنی ملک شام کی طرف لاوے گی جب شام کے وقت لوگ ٹہیر جا کر آئیں
 آگ ہی ٹہیر جاوے گی پہرے جب آفتاب بلند ہوگا وہ آگ اسکے پیچھے چلیگی جب شام کے
 ملک میں پہنچ جاوے گی تو وہ آگ غائب ہو جاوے گی چنانچہ مسلم نے حدیث بن مسعود
 سے اُنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دس علامات قیامت روایت کیں ہیں انہیں
 آخر یہ ہے ناد تخرج من اليمن نظر الناس إلى مشرقهم کہ ایک آگ ایسے کہ جنوب میں
 واقع ہے نکلے گی تو لوگوں کو مشرق کی طرف کہ وہ ملک شام ہے ہانکے گا لہذا وہ آگ کے پورے
 چار بن تک پہرے لوگوں کو غرب عیش و آرام میں راوے گی اور شیطان آدمی کی صورت میں کہ
 کہیگا تم کو حیا نہیں آتی وہ کہیں گے اب تو کیا کہتا ہے تب وہ کہیگا بتوں کی عبادت
 کرو تب لوگ بتوں کی عبادت کریں گے اس میں اُنکو روزی کی فراخی اور قضاوت کی
 حاصل ہوگی جیسا کہ روایت کیا اُنکو مسلم نے انفرض جب بنیاء کوئی اللہ اللہ
 کہنے والا باقی نہ رہیگا جیسا کہ روایت کیا اسکو مسلم نے تب مرنے والے قیامت چاہے گی

۱۲۷۱ھ میں ایک قبیلہ کا نام ہے ۱۲۷۱ھ

اہل محل لوگ اسوقت عیش و آرام میں ہونگے کوئی کسی کام میں کوئی کسی میں مصروف نہ ہوگا
 کہ یکایک جمعہ کو کہ روز عاشورا ہوگا علی الصباح لوگوں کے کان میں ایک باریک داز آوے گی
 لوگ سمجھنے لگیں کہ کیا ہے تب رفتہ رفتہ وہ آواز بلند ہوتی جاوے گی یہاں تک کہ کوہ کی مدد کی
 برابر ہوگی اور لوگ ہول کے مارے باہر جاویں گے اور باہر کے جانور اندر آویں گے جیسا کہ
 یہی زیادہ ہوگی تب لوگ مرنے شروع ہونگے کہ تفصیل یہی آتی ہے **ف** انھیں حضرت جبریل علیہ السلام
 ایک جمعیات ظاہر ہوگی انکو صغریٰ اور امام مہدی نفع صوریات کے ظاہر ہوگی انکو میرے
 کہتے ہیں اور ابتدائیت کا نفع صوریات سے لیکر کل زمانہ کو عالم شہر
 عالم آخرت ہی کہتے ہیں **فصل (بعد ان علی ماسک صورت چھٹکیا اس سے)**
کل عالم فنا ہو جاوے گا صورت ایک چیز تری یا چٹکی کی مانند ہے میکا کیل اسکونہ سے
 ہوا وچ کی آواز کی شدت سے ہر چیز فنا ہو جاوے گی چنانچہ ابوداؤد اور ترمذی نے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ صورت ایک سنگ ہے کہ اس میں ہونک رہی جاوے گی
 صحیح مسلم میں آیا ہے کہ اول صورت کی آواز ایک شخص کے کان میں بڑھے گی کہ وہ اپنے اذن کے
 حوض کو لیتا ہوگا سنتے ہی پہوش ہو جاوے گا اور پھر سب آدمی پہوش ہو جاویں گے
 وَتَرَى الْمَآسَ سُبُكْرَى وَمَا هُمْ بِسُكْرَى وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ یعنی دیکھو لوگو پہوش
 پئے اور وہ پہوش نہ ہونگے بلکہ اللہ سخت عذاب میں مبتلا ہونگے پس مہدم آواز زیادہ ہونے
 لگے گی کہ باہر کے وحشی جانور شہر و قریہ آویں گے اور شہر و قریہ لوگ گھبراہٹ میں سوچنے لگیں گے
 کما قال تَلَوَّا ذَا الْوَحْشِ حَشْرًا اور جب دعوش میں رول پڑ جاوے گی پھر جب حاشا
 چیزیں مچا دیں گی تب آواز زیادہ ہونے کے سبب درخت اور پہاڑ روٹی کے کاٹنے کی طرح ٹوٹتے
 پھریں گے وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ یعنی ہو جاوے گی اسروز پہاڑ دھڑکی ہو جائیں

اس صورت چھٹکیا
 سے

مانند پھر جب اُترتا اور تیز ہوگی تو آسمان کے پاس سے اور چاند سورج کو ٹکرائے گی اور آسمان پر ٹکرائے گی
 ٹکرائے ہوگا اور زمین بھی معدوم ہو جائیگی اِنَّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَالْجِبَالَ وَالْجِبَالِ وَالْجِبَالِ وَالْجِبَالِ
 وَاِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ وَاِذَا السَّمَاءُ كُودَتْ وَاِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ وَاِذَا السَّمَاءُ كُودَتْ وَاِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ
 جودت سورج لپٹا جائے اور جودت ستارے بے نور ہو جائیں قَاِذَا اُفِقْنَا فِي السَّمَاءِ
 نَفْثَةً وَاَحَدًا فَاصْلَحْنَا الْاَرْضَ وَالْجِبَالَ قَدْ كُنَّا فَاكِهًا وَاَحَدًا فَيَوْمَئِذٍ وَفَعَلْنَا
 الْاَوَاقِیْتُ وَالْاَوَاقِیْتُ السَّمَاءِ بَیْنَ جَبَّیْنِهَا كَمَا جَاوَدَ صَوْرٌ مِّنْ اَحَدٍ هُوَ اَوْ رُحَاهُ
 زمین اور پہاڑیں ایک ہی بار توڑے جائیں پس سورج اور چاند بھی ہونیوالی معنی قیامت
 پھٹ جائیگا آسمان ف بعض علماء کہتے ہیں کہ فاء رکلی سے آٹھ چیز مشتق ہیں انکو
 فنا ہوگی عرش و کرسی و قلم و بہشت و دوزخ و صور و ارجح لیکن رواج پر ایک قسم کی
 بیہوشی طاری ہوگی اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ سو ذات باری تعالیٰ کے ہر جزو فنا ہوگی
 ان چیزوں پر ہی یکدم بھر کے لیے فنا ہوگی انھیں صرف فقط اللہ کے باقی رہے گا کما قال اللہ
 وَیَبْقِیَ وَجْہُ رَبِّکَ ذُو الْجَلَالِ اَلَا تُرَءُوْا اَنْتُمْ رُجُوعًا اِلَیْکُمْ اَوَّلَیْنَ اَوَّلَیْنَ اَوَّلَیْنَ
 فَاَوَّلَیْنَ اَلِیَوْمِ کَرَجَ کَمَا کُنْتُمْ اَوَّلَیْنَ اَوَّلَیْنَ اَوَّلَیْنَ اَوَّلَیْنَ اَوَّلَیْنَ اَوَّلَیْنَ
 لِلّٰہِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ
 فنا ہونا اور پھر دوبارہ پیدا ہونا اسی سے حساب کیا جاتا ہے چنانچہ اہل علم کی وہ
 عبادتیں کہ جن سے یہ مضمون ثابت ہو کر رہا ہوں مگر حکم کے نزدیک محال ہے اور یہ قول
 اُنکا ہے کہ یہی ہے کہ یہ عالم خدا سے جلا اختیار اور ارادے کے صادر ہوتا ہے ہندویم سے سوتا
 قول اُنکا باطل ہے اور دلیل اس کے بطلان کی صدر کتاب میں ہو چکی ہے۔ یہ باطل قول
 جو اس پر مبنی ہے وہ بھی باطل اور بنیاد اس پر عملی انفاست اور کیوں نہ ہو یہ اہل علم انکار کے خلاف ہے

لکھا علیٰ غالی کل شے ایک الادب ہے ہر چیز اس کے ساتھ ملاک ہوگی ۱۲

(بعد اس کے پھر دوسری بار صورت پھینکی گئی جس سے پھر دوبارہ موجود ہو جاوے گی) بعد نفع صورتوں کے جب چالیس برس کے مقدار عرصہ گزر گیا اور اتنی مدت غمہ برآمدیت صرفہ کا ہو چکا تو خدا ہر فیل کو زندہ کر گیا سو وہ صورت بن جائینگے جس سے اول عالم کا طاقان عرش پھر جبریل و میکائیل عزرائیل اٹھیں گے بہرین نہمان چاند و سورج موجود ہونے پہر ایک مہینہ برسیں گا کہ جس سے شل سبزہ کے زمین کا سبزی روح جسم کے ساتھ زندہ ہوگا اور اس دوبارہ پیدا کر نیکو شرع میں نبوت و نشر کہتے ہیں اور اس کے ثبوت میں کثریات و احادیث وارد ہیں آرا نچملہ آیات ہیں **اللّٰهُ يَبْدَأُ الْحَيٰثَ ثُمَّ يُعِيدُہَا** یعنی اللہ نے اول بار پیدا کیا عالم کو وہ پھر دوسری بار پیدا کر گیا **كَمَا بَدَأَ اَوَّلَ خَلْقٍ يُعِيدُہَا وَعَدًا عَلَيْنَا اَلَا كُنَّا قَاعِلِيْنَ** بطرح شروع کی تھی ہننے پہلی پیدائش دوبارہ کرینگے ہم اس کو وعدہ کیا تھا وہ سب سے تحقیق ہم کو نیا کرے ہیں **وَ اَنَّ السَّاعَةَ اِتَتْہَا لَا رَیْفَ لَهَا وَ اَنَّ اللّٰهَ یُعِیْتُہَا وَ فِی الْقُبُوْرِ** اور یہ کہ تحقیق قیامت آنی والی ہے ہمیں شک نہیں اور یہ کہ اٹھاوے گا اللہ تعالیٰ ان کو کہ جو قبروں میں ہیں **وَنُفِخَ فِی الصُّوْرِ فَاِذَا هُمْ مِّنَ الْجِبَالِ اِلٰی رُیْحٍ مَّیْسُورٍ** اور پھونکا جائے گا صورتوں میں بس اس وقت لوگ قبروں سے اٹھ کر اپنے رب کی طرف چلیں گے مکاشفات انجیل پر حنا بائب میں بھی لوگوں کا دوبارہ زندہ ہو کر حساب کے لیے کھڑا ہونا ثابت ہے (پھر) دینے دیکھا کہ مڑے کیا چوٹے کیا بٹے خدا کے حضور کھڑے ہیں اور کت میں کھولی کھیں اور ایک کتاب دوسری جو زندگی کی تھی کھولی گئی اور مردوں کی عدالت جس طرح سے ان کتابوں میں لکھا تھا اس کے مطابق کی گئی یہاں سے جملہ خیر و الا جہاد و حساب ثابت ہے اور اسی کتاب کے باب پہلی دیت میں یوسف (ع) نے کہنے آسمان اور زمین کو دیکھا کیونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی اور سمندر بھی مطلق نہ رہا) یہاں سے ہی عالم کا

فنا ہونا اور پھر دوبارہ پیدا کیا جانا ثابت ہوا اور کثرت کفار سے حضرت کی بہر جست رہا کرتی
 تھی وہ محال جانتے اور خلاف عقل بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ ان کے جواب میں کائنات
 نازل فرماتا تاکہ قال تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ
 اَللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ اِسْمِ رَبِّكَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِیْنَ وَ الْاَرْضَ وَ الَّذِیْ یُعِیْشُ فَاِذَا خَلَقْتُمْ
 مِنْ نَفْسٍ نُّطْفَیْۃٍ اِیُّوْکُوْکُمْ تَمْلُوْهُنَّ فَاِنْ کُنَّ عَقُوْبًا لَّیْسَ بِکُمْ جُنَاحٌ اَلَا تَعْلَمُوْنَ
 سے بہر نطفہ سے پیدا کیا ہے وہ پس جبکہ ہنسنے تکوین سے موجود کر دیا دوبارہ پیدا
 کرنا ہم کو یہ کیا شکل ہے علیٰ ہذا فقہاء سے سی مضمون کی اور بہت سی آیات ہیں شبہہ گری
 جاندار کو کسی جاندار نے کہا یا اور وہ جزیر بدن ہو گیا پس جس کو کہا ہے اگر اس کو بھیج اجزا
 زندہ کرینگے تو کھانہ ہو لیا، بھیج اجزا مشورہ ہونا باطل ہو جاوے گا کیونکہ اس کے بعض اجزا میں
 یہ بھی داخل رہا اور اگر کہا پیرا لے میں اس کو مشورہ کرینگے تو گو اکل جمیع اجزا مشورہ ہو گا مگر مالو
 کا محصور ہونا جمیع اجزا باطل ہو گیا حالانکہ تم قائل ہو رہو حیوان کے کل اجزا بدن کو جو ہر
 اہمیں دم والی جاوے گی جواب کل اجزا بدن سے مراد ہمارے اجزا اصل یہ ہیں جو اول سے ختم
 باقی رہتے ہیں اور یہ کہا یا ہوا حیوان ہں کہا نیوا کیے اجزا اصل یہ ہیں کہ ان میں بدل نہیں ہوا کو اپنے
 اجزا اصل یہ کے ساتھ جدا اور شکو اس کے اجزا اصل یہ کے ساتھ جدا آٹھا دینگے شبہہ حدیث
 میں آیا ہے کہ دوزخی دہاڑا احد یہاڑ کے برابر ہوگی اور کسی گدے کا موٹا اس کے بدن کا چھڑا ہو گیا
 پس جہنمی کا وہ بدن کہ جو دنیا میں ہے اس بدن کو جہنم میں ہوگا غیر ہوا کیونکہ وہ آشنا
 بڑا نہ تھا پس جب ایک روح دو بدنوں کے ساتھ متعلق ہوئی تو تناسخ یا گیا حالانکہ اصل نام
 تناسخ کا انکار کرتے ہیں جو اب جہنم کا بدن اسی پہلے بدن غیر نہیں ہے بلکہ زیادہ تھا
 دینے کے لیے اللہ تعالیٰ اسی دنیا کے بدن کو اتنا بڑا کر دیا کہ دوسرا تناسخ میں یہ شرط ہے
 کہ دنیا میں دو بدنوں میں سے باری باری ایک روح متعلق ہو کہ بہت شرط یہاں

کیونکہ ایک بدن دنیا میں اور ایک آخرت میں پایا گیا پس اگر ان دونوں بدنوں کو نہیں کیا گیا
 تب بھی تاریخ ثابت نہیں ہوتا مشبہہ حکما نے دلیل سے ثابت کیا ہے کہ معدوم نہیں
 پہر موجود ہونا محال ہے پس یہ بدلہ معدوم ہو کیونکہ وجود جو گئے جواب حکما کی دلیل
 بالکل غلط ہے چنانچہ پہلی غلطی ثابت کر دی گئی ہے جسکو دیکھنا ہو وہ کتب کلامیہ میں دیکھ
 پس معدوم کا پھر موجود ہونا محال ثابت نہوا علاوہ اسکے ہم تو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 انسان کے اجزا رصلیہ کو جمع کر کے پہر اسکے ساتھ روح متعلق کر گیا خواہ اب اسکو تم عاؤ
 معدوم کہو یا اسکا کچھ اور نام رکھو سو اسکے محال چھنے پر کوئی دلیل آج تک کسی نے قائم نہیں
 کی ہے تفصیل بحث کی یوں حدیث میں آیا ہے کہ سب سے اول میں تھوں گا یہ حضرت
 عیسیٰ پر اور انبیاء پر صدیقین پر شہداء پر صالحین پر اور مومنین یہ کہتے ہوئے بیٹھے
 اَللّٰهُمَّ اِنَّا اَدْعُوكَ اَلْحَقَّ اِنَّ رَبَّنَا لَغَفُوْرٌ شَكُوْرٌ پہر کفار و اشراک یہ کہتے ہوئے بیٹھے
 يَا وَلَدَنَا مَنْ لَبَنَّا مِنْ قَرْنٍ قَدَا اور ہر جماعت اپنی اپنی شکل کے ساتھ کچھ اور دیکھی کما قال
 وَاِذَا لَفِئْسٌ مِّنْ رَّوْحٍ پَس نِکُونُکَ الْاَلْکَ گروہ ہوگا اور بدوں کی جدی جماعت یوگی
 علی بن اقیاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو میں ابو بکرؓ اور عمرؓ کے
 ساتھ اٹھوں گا پہر بیٹھ میں آؤنگا پس ہاں لوگ میرے ساتھ چمکنے لگے بعد میرے پاس
 اور میرے لوگ آویں گے اور شخص جس میں ہے یہی اٹھیں گے پس شہیدوں کی رخصت خون سے گناہوں
 کی رنگت اور بونگی ہوگی اور جو جرم میں مر لیا گیا تھا اٹھیں گے اور شرابی نشے کی حالت میں
 صحیحین میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر شخص بند ہے ختم اٹھیں گے پس پہلے پریم
 کو سفید جنت کا حل پہنایا جاوے گا انکے بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو انکے بعد کھڑے پہنایا جاوے گا
 لگے بعد رسولوں اور انبیاء کو انکے بعد دونوں کو پہنایا جاوے گا اور بعض احادیث سے

لے بیعت مدینہ میں ایک قبرستان کا نام ہے ۲۷۸

یہ معلوم ہوتا ہے کہ جن کپڑوں میں مڑو دفن ہو گئے اُنھیں ہیں اُنھیں اور بعض سے بڑا ہر متر ہے کہ موت کے وقت کے کپڑوں میں اُنھیں گے اور ممکن ہے کہ ہر شخص کی نسبت جہادِ اکبر حکم ہو پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہراق پر سوار ہو کر حسینؑ کی حضرت کے ناقہ پر سوار ہو کر اور مومنین جنت کی اونٹنیوں پر کہ اُنکے زمین طلالی اور مہار مردی ہوگی سوار ہو کر جہاد گاہ میں چلیں گے اور مومن فاسق یا پادہ اور کفار سر کے بل گھسٹتے ہوئے چلیں گے بعض احادیث میں یوں آیا ہے کہ مومن جب قبر سے اُٹھیں گے تو ایک نہایت حسین آدمی مشکو نظر آوے گا یا کہ ایک آدمی کہ تو کو کہے وہ کہیگا میں تیرا نیک عمل ہوں دنیا میں تجھے پس سوار تھا آ تو اب مجھے سوار ہو دو بخیر خشر المتقین الی الرحمن و قد سے اسکی طرف اشارہ ہے اور کافر ایک نہایت بُرکل آدمی کہیگا اور پوچھیا تو بنظر کون ہے وہ کہیگا تیرا عمل بدہوں دنیا میں تجھے تو سوار تھا آج میں تجھے سوار ہوتا ہوں و تم یقولون اذ انکم علی ظہور ہر سے یہی مراقم اور اعمال کہنے والے فرشتے مومن کے لیے گواہ بنکر ساتھ ساتھ یہ کہتے ہو چلیں گے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَوَّلًا وَاٰخِرًا اَبَدًا لَمْ يَلْحَظْ اِلَّا الْحَمْدُ الَّذِیْ لَمْ يَلْحَظْ اِلَّا الْحَمْدُ اور کافر کو کہتے ہوئے لجا دیں گے کافر اور فاسق اندھے ہو کر اور کتے اور سُور اور بند کھیتوں میں اُنھیں گے سود خوار مسیبنہ وہ کی مانند اُنھیں گے یتیموں کے مال کھانہ والوں کے منہ سے آگ کا شعلہ نکلتا ہو گا کما قال تعالیٰ اِنَّہٗمَ اِذَا کَلَمُوْا فِیْ نَجْوٰیہُمْ کَانُوْا مُسْتَكْبِرِیْنَ و کاجوہریوں کی مانند بنا کر ظالموں کے پاؤں میں رومہ اُمیں گے بغیر درت سوال کرنیوالے ایک منہ پر گشت نہ ہو گا مسلمانوں کے قتل کرنیوالے منہ پر رحمت نامہ لکھا ہو گا جو وہابیوں میں انصاف نہیں کرتے ہیں انکا ایک پہلو شکست ہو گا علی ہذا نقیاس نقل کیا اسکو بدو رسافروہ میں حال مسیوی نے انھیں ہر شخص قبر سے اُٹھ کر خشر میں آوے گا جب تمام اہل عشتراک ہو گئے کہ قریب

کہڑے ہو جاؤ گئے ہر طرح ساتوں پہاڑ لاکھ اتر گئے اور لوگوں کو گردا گرد صفت بلکہ
 کہڑے ہو گئے پھر اس قبل کو حکم ہو گا کہ صور میں آواز کر گئے اُنکے صور بجائیے سو گئے
 کے سب پہوش ہو جاؤ گئے پھر خدا کا عرش یعنی تخت اتر چکا کہ اتر فرشتے اُسے اُٹھا دیں گے
 اور اُس پر تعالیٰ خداوند تعالیٰ کی ہوگی تجلی یوں کہا کہ وہ مکان اور جسم سے پاک ہے پھر افضل
 کو حکم ہو گا کہ صور بجائے تب سب موشمیں آجاؤ گئے پھر دوزخ و جنت تخت کے دہیں
 بائیں طرف لائی جاوے گی اور سب چپ و ہوناک ہو گئے اور حساب شروع ہو گا کہ جسکی
 تفصیل آگے آتی ہے اور یہ مضمون قرآن وحدیث میں بکثرت ہے لہذا اختصار کے
 لیے آیت اور حدیث کو نقل نہ کیا (پھر نیکی و بدی کا حساب ہو گا
 مومن کو نامہ اعمال و اسنی طرف سے اور کافر کو بائیں
 طرف سے دیا جاوے گا) قال تَالِیٰ وَکَلَّآ اِنَّ اِلٰہَ الرَّحْمٰنِ اَظْہَرُ فِیْ عِلْمِہٖ
 وَفِیْہِ جَلَدٌ یَوْمَ الْقِیَامَةِ کَلَّا اَیْلَقُنَا مَسْنُوْنَ سَرَّاهِ اور ہر آدمی کی گردن
 میں بنے اس کا علم نامہ باندھ دیا ہے اور قیامت کو ہم اُسکے لیے اسکو کتاب بنا کر نکالیں گے
 کہ وہ آدمی اُس کتاب کو پڑھ لے گا اور وہ کہے گا اِقْرَا کِتَابَکَ کَفَا بِنَفْسِیْ لَیْلَیْہِمْ عَلَیْہِمْ
 حکم ہو گا پڑھ اپنی کتاب کو اپنے حساب کے لیے آج تو ہی کفایت کرتا ہے اپنے حساب کے
 فَاَمَّا مَنْ اَوْفٰی کِتَابَہٗ بِمِیْنٰہِ فَسَوْفَ یَحْسَبُ حَسَابًا سِدْرًا وَنِیْقَالِیْ اِلٰی اٰہِلِہٖ
 وَآمَآتِہٖ اَوْفٰی کِتَابَہٗ اَوْ ذَا ظَہِرَہٗ فَسَوْفَ یَدْعُوْا اٰہُوْہٗ وَیُضِلُّہٗ سَعِیْنُ
 پس جس شخص کو نامہ اعمال دہانے ہاتھ کی طرف سے ملا جائے گا حساب آسان
 کیا جاوے گا اور وہ اپنے گھر و الو کی طرف جنت میں خوش ہو کر آوے گا اور جسکو نامہ
 اُسکی پیٹھ پیچے سے ملا پس جلد ہی مانگے گا موت اور ذہل ہو گا اگ میں حدیث میں آیا ہے

لے موش کو وہ طرح پر بیٹھ کر ہوتی ہیں اس لیے یہاں بیٹھ کر ہونے کا اشارہ

کہ سو کچھ اللہ حساب سیر ہو گیا اور کانو کو رسوا کر گیا چنانچہ صحیحین میں عبد اللہ بن عمر رضی
 سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں بند کو پھر
 قریب بلا کر اور سب اہل محشر سے چھپا کر آہستہ سے یوں فرما دے گا کہ فلاں فلاں گناہ تو
 کیا ہے یا نہیں وہ کہیگا ہاں یا رب یہاں تک کہ بند میسے قرار کر دے ایسا اور بندہ ہوسکتا ہے
 ولین خیال کر گیا کہ آج میں ہلاک ہوا پس اللہ فرما دے گا کہ بیٹے جسطرح دنیا میں تیرا پردہ فاش
 کھینچا اسی طرح اب بھی تجھکو بخشہ دیا پس اسکو ہنسی نیکوں کی کتاب دیو گیا اور منافق اور کافر
 کو سب خلق کے روبرو بلا کر رسوا کر گیا اور ایک شخص بچا کر رہا دیا بلند کہیگا ان لوگوں اللہ
 پر جھوٹ باندھا تھا اور سٹلو جھوٹے پر خدا کی مارت ہے۔ امام احمد نے ابی ہریرہ سے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز بند کو پھر پارس
 بلا کر کہیگا اپنے جمال کی کتاب کو پڑھ پس جب نیکی دیکھیگا تو خوش ہوگا اللہ فرما دے گا کہ یہ نبی
 میں قبول کی پہر بندہ سچو میں گر پڑ گیا اور جب گناہ دیکھیگا تو غمگین ہوگا اور دے گا اللہ فرما دے گا
 بیٹے یہ تیرا گناہ بخشہ دیا وہ پہر سجدے میں گر پڑ گیا پس لوگ فقط اسکو سجدہ کرتے ہی کہیں گے
 اور یہ جانیں گے کہ اسے کوئی گناہ نہیں کیا اور یہ خبر ہوگی کہ اس میں اور اللہ میں کیا معاملہ گذرا
 ہے پس یہ حساب سیر ہے۔ عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں
 دعا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ حَسْبِیْ حَسْبِیْ اَسْیَاؤُہُمْ پس جب فارغ ہوئے تو بیٹے پوچھا کہ حساب
 سیر کیا ہے فرمایا حساب سیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نامہ اعمال دیکر بخشہ دے اور
 جس سے حساب میں سختی ہوئی تو پکڑا گیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اول اللہ
 تعالیٰ جانوروں میں فیصلہ کر گیا پس جس سنگٹالے نے بے سنگٹالیکہ بارہا وہ
 ہی اسکو اسی طرح سے مارا گیا پس اسکو حکم ہوگا کہ خاک ہو جاوے گی پس اسوقت کافر

حضرت کہیں گئے گئے کہ آج کا ملے کا ش میں ہی آج خاک ہو کر نجات پا تا بعد اسکے
 بند و نین فیصلہ کر گیا پس ایک فرشتہ با واز بلند پکار کر کہ گیا کہ شخص جسکو پوچھا تھا وہ
 اسکے پاس جاوے پس سب بت اور تھکان اور جھنڈے پوچھے والوں کو انکے معبودوں کے ساتھ
 بدشتر طیکہ وہ معبود انبیاء اور اولیاء اور ملائکہ ہوں دوزخ میں ڈال دیا جاوے گا روایت کیا
 اسکو بخاری اور مسلم نے پس اسکے بعد انبیاء میں اور انکی امتوں میں فیصلہ ہوگا صحیح بخاری
 میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نوح کو پوچھا کہ تھے اپنی امت کو میرے حکام بھیجئے تھے وہ کہیں گے
 ہاں یا رب میں بھیجا چکا ہوں پہر انکی امت سے پوچھیں گے کہ نوح نے تمکو ہمارے حکام بھیجا
 تھے وہ انکار کریں گے پھر نوح سے گواہ طلب ہوئے نوح محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی امت کو
 گواہ قرار دینگے پس تم لوگ نوح کی گواہی دو گے کہ انہوں نے حکم بھیجئے تھے پہر حضرت شیخ
 پڑھی و کذلک جعلناکُم امة وسطا لعلکم تترجون و علی التائین و لیکون الرسول
 شہید پس جب کفار اور مشرکین سے حساب لیکر انکو دوزخ میں ڈال دیا جاوے گا تو پہر مسلمانوں سے
 حساب ہوگا اول فرانس سے سوال ہوگا اور فرانس میں سب پہلے نماز کا حساب ہوگا پس
 اگر نماز مقبول ہوگی تو اول اعمال کو بھی دیکھا جاوے گا علی بن اقیاس پہر بندوں کے پس حقوق کا
 فیصلہ ہوگا انہیں سب پہلے خنزیر پونجا حساب ہوگا قاتل کو جہنم میں داخل کیا جاوے گا
 یہاں تک کہ اگر کسی نے دودھ میں پانی ملا کر بیجا تھا تو حکم ہوگا کہ الگ کرے پس جس شخص
 کسی کو مارا تھا یا چمکا مال لیا تھا یا کالی دی تھی یا چمکی آبروریزی کی تھی تو مجرم سے بقدر جرم
 چمکی نیکیاں لیکر مظلوم کو دیا دینگی اور اگر مجرم کے پاس کوئی نیکی نہ ہوگی تو مظلوم کی بدیا
 اُسے مقدار سپرد الیجا دینگی اور اُسکو عذاب کیا جاوے گا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 سلمہ ترجمہ اور اسی طرح تمکو نے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اچھی اور درمیانی امت
 بنانا کہ تم اور میں کی گواہی دو اور رسول تمہاری گواہی دے گا ۱۷ سنہ

ویک ضروریات مسائل نہ سکھائی ہو گئے تو اسے غلاب ہوگا پس جس سے حساب سیر ہوگا
 نجات پائی ورنہ ہلاک ہو جائے۔ میں گیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ گناہ تین قسم کے
 ہو گئے ایک شرک کہ وہ ہرگز نہ بخشتا جاویگا دوسرے حقوق انہی کی کمی زیادتی سوائے
 اپنے حقوق کے معاف کر نہیں کچھ بڑا دھرم بچا تیسرے حقوق انعام کی نسبت جو کہ ہیں سو
 انہیں بلاشبہ فیصلہ اور قصاص ہوگا اور حقدار کو حق دلایا جاویگا (اور میزان قائم
 کیا جاوے گی) حشر کے میدان میں اللہ کے حکم سے ایک ترازو کھڑی ہوگی کیفیت کسی انسانی
 جانتا ہے لیکن وہ ان نیا کی ترازو کو بھی مانتا نہیں کہ جسے انجام وغیرہ بنیاد رکازوں کرتے ہیں
 پس شکایتی کا بلہ بھاری رہا ہو کہ جس سے اور جس کا بدلہ بلا بھاری رہا ہو کہ دونوں اور جسے
 دونوں پہ برابر گئے تو وہ شخص کچھ مدت عرف میں ہوگا پھر اس کی جنت سے جنت میں جاویگا اور
 ان عرف کا ذکر آگے آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ قال تعالیٰ لَوْلَا ذَلِيلٌ مِّنْهُ لَخَسِطَ سَبِي قِيَامَتِ
 اَعْمَالِ كَا مَنَاتِ هِيَ وَكَضَعُ لِّلْوَاوِيْنَ الْفَيْسُطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا
 وَلَئِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ اَتْبَنَّا عَاطٍ ۚ وَ لَقَدْ بَيَّنَّا حَالِ سَيِّئٍ اَر كَسِيْعَم
 ترازو میں عدل کی قیامت کے دن بہت ظلم کیا جاوے گا کسی کچھ اور اگر آدمی کا عمل رائی کے
 دانے کی برابر ہوگا تو ہم شکوہ بھی لاویں اور کیا ہوتے ہیں ہم حساب والے قَامَا مَن تَقْلَت
 مَوَازِيْنُهُ فَهَوِيَ فِيْ عَيْبَةٍ رَّضِيْعَةٍ ۚ وَ اَمَّا مَنْ حَقَّتْ مَوَازِيْنُهُ فَاهْوَا فِيْ سَبِيْعٍ جَنَّتِ
 بھاری ہوگی تول پس وہ اچھے عیش میں اور جو کوئی کہ ہلکی ہوگی اسکی تول تو اسکی جگہ ہونے
 ہے۔ احادیث صحیحہ میں میزان کے بیان میں بکثرت ہیں۔ پس فرائض میں اول نماز کا وزن گہرا
 اگر کمی ہوگی تو نوافل سے پوری کیا جائیگی علیٰ ہذا القیاس نہ رکوزہ وغیرہ فرائض کا وزن گہرا
 لے بعض علماء کہتے ہیں کہ موازن کے نقطہ سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر شخص کے لیے جدی میزان اور حلال بطور
 ہوگا بعض کہتے ہیں جمع باعتبار وزن ہر شخص کے ہے شرط اور میزان ایک ہی ہوگی ۱۲ منہ

اگر وہاں کسی ہوگی تو صدقہ نفعی سے اُسکو پورا کرینگے اور روزہ فرض کو روزہ نفعی سے پورا کرینگے **ف** ستر لہجہ آیات و احادیث میں میزان کا ذکر ہے اُنکی تاویل کر کے میزان کا اٹکا کرتے ہیں اور یہ دلیل عقلی لاتے ہیں کہ اعمال لوعرض ہیں اگر اٹکا اعادہ ممکن ہو تو پھر اٹکا وزن ہے اور دوسرے اللہ تعالیٰ کو اعمال معلوم ہیں پھر اٹکا تو نا عبت ہے جو اٹکا ہے ہم کہ چکے ہیں کہ میزان کی کیفیت معلوم نہیں مگر یہ ظاہر ہے کہ وہ دنیا کی میزانوں کی مانند نہیں ہے چٹہ دنیا کی موازن کی مانند نہیں تو اُنسے لعارض کا وزن کیا حال ہے ہاں اس قسم کی ترازو میں البتہ نامکمل ہے اور اسے ہم بھی قائل نہیں ہیں اُن عرض کا اسدقہ لی قیامت میں اُس سے لوگوں کو اندازہ کر کے دکھایا دوسرے اگر یہ بھی تسلیم کر لیں کہ وہ اسی قسم کی ترازو ہے تو اعمال عالم مثال میں کیصورت پڑتے ہیں جیسا کہ پہلے ہم سمجھا ثبوت کر چکے ہیں اور بہت احادیث صحیحہ سے صورت پکڑا ہوا ہے اُن اٹکا اس عالم مثال کیصورت میں وزن کرنا ممکن ہے پس قیامت میں اُن اعمال کو اُنکو صورت میں میں ظاہر کر کے وزن کر دکھائیگا اور اگر یہ بھی تسلیم نہ کرو تو احادیث میں آیا ہے کہ نامہ اعمال تولد جاوے گی اور عبت ہو چکا جواب ہے کہ وزن کر نہیں صدمہ مصالح اور حکمتیں ہیں اگر تم اُن پر سطل ہو تو کچھ پرواہ نہیں ظاہر حکمت یہی معلوم ہوتی ہے کہ بند و کوا اپنی نیکی و بدکاری اندازہ معلوم ہو جائے گا کہ اللہ کو ظالم نہ کہیں **ف** فی الغلوک چند اور شبہات حشر بالا جاد کی نسبت

سہ چنانچہ ترمذی اور ابن ماجہ اور یحییٰ اور احمد اور ابن حبان اور عالم نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم غفلت میں تھے کہ قیامت کو میری نعت میں ایک شخص کو لاوینگے اور اُن سے اتنی بڑی نامہ اعمال کہ جہان تک اُنکی نظر جاوے کہو کہ وہ کیا ہوینگے اور کہیں گے دیکھ جاوے گا کہ اُنہیں نے ظلم تو نہیں کیا لیا وہ کہیں نہیں آجی رہے ہیں اللہ فرما دیا کہ ہم کسی پر ظلم نہیں کرتے ہمارے اُن تیری ایک نیکی ہی ہے پس ایک کتاب لاوینگے کہ اس میں شہدان لا کر اللہ اور ان محمد عہدہ و رسول لکھا ہوگا وہ کہیں گے اُسی اُن قدر و قدروں کے مقابلہ میں یہ کیا ہے اللہ فرما دیا کہ تجھے ظلم نہیں ہوگا پیشہ و ذریعہ بلو میں اور یہہم و ذریعہ و سر ہے میں رکھا جاوے گا پس اُنچا دیکھا اٹکا پلا اور بھاری ہوگا اسے فخر کا جاد کہ میں لکھتا ہوں پس بھاری ہوگی کوئی چیز اس کے نام سے ۱۲ مسند

میں

ان

میں

میں

اور اُن کے جواب ذکر کرتا ہوں **شعبہ** سلمان حشر والا جبار کے قائل ہیں کہ ہر حیوان اپنے دنیا کے جسم کے ساتھ زندہ ہو کر حشر میں آویگا جیسا کہ بیان سابق سے واضح ہوتا ہے حالانکہ یہ زمین اہل جغرافیہ ہندو بھی وسیع نہیں کہ اسپنر ارب برس کُل انسان اگلے پچھلے آ جاویں پس ہر انسان ہر کُل انسان اور حیوان بلکہ ملا کہ اور ابھی کئی صنف ہونگی اور تخت رب العلمین ہر سطح پر **جواب** یَوْمَ نَبْدِلُ الَّذِیْنَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ لَا تُبٰدِلُ عَنْ دَارِهِمْ جَزْءًا وَدَلَّی جَاوِجِیْزَیْنِ فَاذْهَبْیْنَ اور آسمان اور آسمان سے پس اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس زمین دنیا کو بدلیگا اور ہی نہایت وسیع زمین کہ جہر سب آسکیں پدا کر گیا یا آسکو کشادہ اور وسیع فضا بنا دیگا کہ جہر سب اولین و آخرین اور ملائکہ اور جنات اور دوزخ اور عرش رب العلمین جادو گیا **شعبہ** قیامت دن جیسا کہ قرآن میں آیا ہے چپاس ہزار برس کی کہ کچھ ہوگا **جواب** جب یہ ثابت ہو کر کہ اپنی قدر سے اس زمین کو اس قدر وسیع کر گیا کہ تمام اہل حشر اس میں جاویں گے پس ابھی فضا کے موافق آفتاب ہی ٹہریا دیں دورہ تمام کر گیا کیونکہ جہر سب سمیت زمین کے دائرہ افق وسیع ہوگا اس قدر قوس نہاری کہ جو آفتاب سے پیدا ہوتی ہے وسیع ہو جاوے گی یہاں تک کہ وہ روز ہر چپاس ہزار برس کی برابر ہوگا کاتال تاکان **مَعْدَنُ الْحَمِیْمِ** آلف مستکہ کہ وہ دن ہوگا کہ برس کی برابر ہوگا اور اسکی دلازی میں حد ہا حکمتیں ہونگی امام مسلم نے مقدار سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو ایک میل کے فاصلہ پر آفتاب ہوگا کہ پہر ہر شخص کو اس کے اعمال کے بلوقن پسند آویگا کیسے ٹخنے تک کیسے زانو تک کیسے ناف تک کیسے سہ تک ہوگا **شعبہ** ایک میل کے فاصلہ پر آفتاب کا آنا اہل ہیئت کے نزدیک کائنات **جواب** اہل ہیئت کا ایک امام فسیا غور میں ہے اُن کے نزدیک آفتاب بغیر کے کہ چوتھے آسمان میں ہوا اور انکی گردش سے پھرے آپ ہی آپ اپنے مدار پر گردش کرتا ہے

اور اسکا مدار اس ارے کے جو حکیم بطلمیوس دوسرا امام اس فن کا جو تھے تہا نہیں ثابت کرتا ہے نہایت بلند ہے کہ وہ بلندی اس سے بھی زیادہ ہے کہ جہدر سے اب قباب بلند ہیں جس طرح فیما غورس امام سہیت کے نزدیک وہ بلندی اس کے مدار سے ممکن کیا کہ واقع ہے سید طرح قیاس کے مدار سے استقدر پستی کہ جبکہ ہم قائل ہیں کیا حال ان اللہ علیٰ کل شئی قَدِیرٌ اور ناف تک پسینا آنیکے یا یعنی ہیں کہ موافق اعمال کے وہاں گرمی ہوگی اور موافق گرمی کے پسینا ہوگا جس طرح کہ اس عالم میں ہوتا ہے پس بعض کو اپنے اعمال کی شامت سے بسبب گرمی کے سہدر پسینا آدیا کہ اگر سبکو جو کرتے تو اس کے ٹخنے یا زانو یا ناف تک آتا یا یعنی کہ اس پسینے کو وہ قدیر ادمہ آدھرنی ہوگا بلکہ ایک جاتی جمع کر کیا سو وہ کیسے زانو تک کیسی ناف تک کیسی آنت تک آدیا اور وہ کئی سے ہنر اگر گرم پانی کھولتے کے ہو جاوے گا سوا سے آدھر زیادہ تکلیف ہوگی پس یہ بھی ممکن لیکن بظاہر شبہ ہوتا ہے کہ محشر میں نیک و بد یہی ہونگے پس جب ایک میل کے کاظم آفتاب آیا اور پچاس ہزار برس تک ایک دن ہونو جس طرح آفتاب کی گرمی اور دن کی درازی ہر ایک کو یہاں ساوی معلوم ہوتی ہے سید طرح وہاں بھی سب کو برابر معلوم ہوگی پس نیک بندہ کا نام میں گرفتار کرنا اللہ کی عدالت کے خلاف ہے اسکا جواب ہے کہ نیک بندہ کو وہ پچاس ہزار برس کی دھڑی ایک مصلوۃ مکتوبہ وقت کے برابر معلوم ہوگی اور اللہ تعالیٰ وہاں انکو عرش کا سا چوچا پختہ پہنچنے سے کتاب المبعث و المنشور میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے اس پچاس ہزار برس کی درازی پوچھی اپنے فرمایا مجھے قسم ہے چکی کہ جبکہ قبضہ میں میری جان ہے وہ روز مومن پر نہایت کم کیا جاوے گا جیسا کہ نیک کہ فرض نماز کے وقت بھی کم معلوم ہوگا لہذا ہے کم ہونیکل باتو یہ وجہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ مومن سے

بہت جلد ہی حساب سیریکر اسکو جنت میں داخل کر دیا گیا یہ وجہ کہ موس کو وہاں جنت کی
 شیرخوار چیزوں کے ملاحظہ سے بسبب سرگرمی وہ دراز وقت نہایت کم معلوم ہوگا جیسا کہ عالم
 میں عاشق کو شب بیدار ایک سو گھنٹے برابر معلوم ہوتی ہے اور تیار کی رات نہایت پہلا وقت ہے
 یا یہ وجہ کہ اللہ تعالیٰ زمین کو کسی ایسی جگہ میں بٹھا کر رکھا کہ باعتبار بدمدار کے ہاں جلد ہی
 وہ روز تمام ہو جاوے گا اور گرمی ہی نہ معلوم ہوگی اور جو اسکے مدار کے نیچے ہونگے ان پر نہایت
 درازی ہوگی اور دھوپ بھی شدت سے ہوگی اہل علم میں جو لوگ جن خط استوا پر رہتے ہیں
 ان کے ہاں دن درجہ بدرجہ کم ہوتا ہے اور دن کی کمی سے اور آفتاب کے میلان سے دھوپ بھی کم ہوتی
 ہے چنانچہ اقلیم اول میں کہ جو آفتاب کے قریب ہے جو دن تیز و چوہ گھنٹے کا تخمینا ہے سو فی
 اقلیم ہفتم میں کہ جو آفتاب کے مدار سے نہایت دور ہے تخمینا ایک گھنٹہ کا ہے چنانچہ علم ہست
 جاننے والے پر یہ بات ظاہر ہے اور حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ اُس روز اللہ تعالیٰ عرش کا سایہ
 ابراہیم کو دیکھا سوال حکماء کے نزدیک تو محدود جہات فلک الافلاک سے ہیں اسکے باہر کوئی
 چیز نہیں اور زیادہ فضا رائے کے ہاں محال ہے جواب ہم حکماء کے اس تصور فہم کا کیا
 علاج کریں کہ انہوں نے اللہ کو عاجز اور بقدرت سمجھ رکھا ہے جطرح گوگرد کے اندر کے جانور اس
 گوگرد کو محدود جہات جانتے ہیں اور سب خلک کے کاخانے وہیں ملتے ہیں اور اسکے باہر کوئی چیز
 نہیں سمجھتے اسی طرح حکماء کا حال ہے بھلا جس نے ارادہ اور اختیار سے یہ عالم بنایا ہے اور
 وہ کسی چیز میں کسی کا خاتمہ نہیں اسکے نزدیک ایسے ایسے کروڑوں فلک الافلاک اور کرات
 بنائے کیا محال ہیں دریا میں جس قدر رتے ہیں اگر وہ چاہے تو اتنے ایسے ایسے بڑے کر کے در
 لہ اندر لگی وجہ یہ کہ جس قدر کہ میں منظر یعنی بھلا بیچ کا دائرہ بڑا ہوتا ہے اور نہیں ہوتا پس جہاں
 منظر سے دھار سے ہوتے ہیں چوٹے ہوتے ہیں کمال بخفی اللہ آفتاب منظر پر دور کرتا ہے پس
 اس کے جنوب و شمال کے جو قوس ہمارے پیدائش کے درجہ بدرجہ چوٹے ہوتے جہاں سے گئے ۱۲۰

جواب سوال

فخائیں بنا دیں کیا اربہ کم فرمادیا ہے یا سامان اتنا ہی تھا کہ جس سے یہ ایک ہی گڑ بنا سکا
تھلا اور جن تک علو کبیر ایسا کمزور اور محتاج ہمارا اندر نہیں ہے حکماء کی جطر اور بہت سی
غلطیاں میں ایک ہی ہے اور وہ غلطی کی یہ ہے کہ انہوں نے چند باتیں اپنے ہاں مقرر کر رکھی ہیں
تیس سو اٹھ جواز آتا تھا خواہ صحیح ہو خواہ ایسا بدیہی البطلان ہو کہ عامی لوگ بھی سمجھتے
ہوں اسیکو درست جانتے تھے سو ان مہول فاسدہ کا یہ ثمر ہو اور وہ مہول جڑ پڑے غلط
اکھاڑ دیے ہیں جسکو شوق ہو وہ علم کلام کی مطولات کو دیکھیں وہ بعض خصوصیات کو دیکھیں جیسے
جنت میں داخل کر دیا جائے صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مجھے ایک بڑا
امنہ کہ جسے زمین کے کنارے بھر دیے دکھلائی دیا اور کہا کہ یہ تیری اہستہ اہستہ ستر ستر
سحاب بہشت میں جاویں گے ترمذی اور ابو داؤد نے ابی امامہ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ
سلم سے روایت کیا ہے کہ اللہ مجھے یہ عہدہ کیا ہے کہ ستر ستر آدمی تیری اہستہ اہستہ میں با حساب
بہشت میں مل کر دوں گا اور ہر ستر ستر کے ساتھ ستر ستر اور ہونگے اور تین حیثیات الیکہ حیثیات
(محشر میں مومنین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا پانی پیونگے)
قیامت کو ہر نبی کیلئے ایک حوض ہوگا اور ہر ایک نبی کی اہستہ کی جدی جدی علامات
ہوگی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا نام کوثر ہے وہ سب حوضوں سے بڑا ہے اور
اور وضو کی جائے سے حضرت کی اس کے عناصر نہایت روشن ہونگے پس یہ علامت بھی
آست کی ہوگی پس جب لوگ قبروں سے اٹھائے جاویں گے تو نہایت شدت کی پیاس ہوگی
ہر نبی اپنی اپنی امت کو اس علامت سے پہچان کر اسکا پانی پلاویگا صحیحین میں عبد اللہ بن عمر
روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے حوض کی درازی ایک مہینے کی آگاہ
یہ جائے بعض حکماء کا یہ اند ہے کہ جب کوئی کسی چیز کو جانتا ہے تو یہ عالم معلوم دونوں مشہور ہوتا ہے
پس شکیانی نے ہمارے کو جانتا تو وہ ہمارے گناہ امنہ کے حیثیات دونوں کے لیے کوثر میں ۱۲۰

حوض کوثر کا بیان

اور اسکے کنارے برابر پڑی سکا بانی دودھ سے سفید زیادہ اور اسکی پوشیدہ زیادہ خوشبو
 ہے اور اسکے انحر سے آسمان کی ستاروں سے زیادہ ہیں جو ایک بار سکا بانی ہے گا پھر بیاسا
 ہوگا۔ یعنی خشر کے میدان میں ہیکو پھر پاش لگے گی صحیح مسلم میں ابو ہریرہؓ نے روایت ہے
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے حوض کی سافت ائمہ اور عدنان کی سافت
 سے زیادہ ہے اور وہ برکت سے زیادہ سفید اور شہد ہے زیادہ شیریں ہے اور اسکے انحر
 لیتے ہیں کہ جتنے آسمان کی تہ سے اور میں تہ لوگوں کو اپنے حوض سے سطح دور نکال کر صحت
 کوئی غیر کے آؤ تو انکو اپنے تالاب سے دور کرنا ہے لوگوں کو چاہا کیا اس پر زاپ ہو چکا ہے
 فرمایا ہاں تم لوگوں میں سب ہتھیار جدی ایک نشانی ہوگی اور وہ یہ ہے کہ حوض کی جگہ سے
 تہاں سے اعضا و رزق نہ ہونگے۔ جن لوگوں کو کہ آپ اپنے حوض سے دور کرینگے وہ مرنا و سکا و خوار
 شرک لوگ ہونگے سوا اتفاق انکو خشر میں بانی حوض کا نصیب ہوگا۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ سلام
 کے گزرتے فرتے مثل شیعہ و خوارج و مغزلہ وغیرہ کے بھی اس نعمت سے محروم ہونگے حدیث میں
 آیا ہے کہ حضرت علیؓ ہر روز لوگوں کو بانی بلا وینگے انکے ساتھ اور صحابہ بھی شریک ہونگے خشر
 حوض کو ترکا ذکر اور بہت احادیث میں وارد ہے سیل کو بھی حق جاننا چاہیے شک کرتو
 ایمان کا خوف ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ بل صراط پر گزرنے کے بعد حوض پر بل خشر
 آونگے اور بعض کہتے ہیں کہ حساب سے پہلے لیکن ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض کو قبر سے
 اٹھتے ہی وہ پانی ملیگا اور بعض کو گناہوں کے سبب دیر میں ملیگا یا نہ ملے گا بعض کو
 بل صراط پر گزرنے کے بعد اور بعض کو دوزخ سے خلاصی پا کر جنت میں جائیے پہلے ملے گا
 علیؓ نہایت اس پر پھر سب کو بل صراط پر چلنے کا حکم ہوگا ایسے نیک
 علماء اور مشاہیر میں جگہ کا نام ہے اور عدنان جنوب میں ایک خمر ہے دوزخ میں کسی شکر کا ناسل ہے یہ حضرت
 کے حوض کو ترکا ایک کارہ دوسرے اس سافت ہی ہے زیادہ دور ہے ۱۸ سالہ تہہ ہو کر کہتے ہیں کہ
 ایمان لاکر پھر کافر ہو جائے ۱۸ سالہ

بیشمار کا ذکر

دشوار تھا وہاں اس قدر انگو سپر چلنا دشوار ہو جاوے گا اور بال کی مانند باریک انگو لیے وہ بل
 ہو جاوے گا چنانچہ ابن مبارک اور ابن ابی الدنیا نے روایت کیا ہے کہ بلصراط قیامت کو بعض
 بال سے باریک اور بعض پر سیدن کی مانند فرج کیا جاوے گا۔ پس بعض اہل ہوا جو بلصراط
 کا اس بل سے انکار کرتے ہیں کہ بلصراط پر چلنا محال ہے اور اگر چلنا ممکن ہو تو پہر ایک
 ناحق تکلیف دینا ہے بالکل غلطی پر ہیں انکو بلصراط کی حقیقت معلوم نہیں کیونکہ اگر وہ کسی
 حقیقت جانتے تو اس پر چلنا محال نہ کہتے اور مومن کے واسطے سپر چلنا عذاب تکلیف قرار نہ
 اصل حال یہ ہے کہ بعض کو خود پسند کیا مرض ہوتا ہے سو وہ حق اپنی رائے غلط کے آگے
 نہ دیکھ کر اعتبار کرتے ہیں نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بات پر اعتقاد کرتے ہیں اور عباد اللہ
 (نبی صلی اللہ علیہ وسلم گناہگار و مسلمانوں کی شفاعت کرینگے)
 حضرت کی شفاعت کے بیان میں بیشمار احادیث وارد ہیں کہ سب مضمون ہمارے ذکر کو
 پہنچ گیا ہے آنا بخیر یا احادیث میں بخاری اور مسلم نے اس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کے روز نہایت بے قراری اور اضطراب لوگ حج ہو کر آدم
 علیہ السلام کے پاس آکر کہیں گے چلو خلا سے ہماری شفاعت کرو آدم کہیں گے یہ میرا کام نہیں
 تم ابراہیمؑ کے پاس جاؤ احد کے بٹنے دوست میں پس ابراہیمؑ کے پاس آکر کہیں گے ابراہیمؑ کہیں گے
 کہ میرا یہ کام نہیں تم موسیٰؑ کے پاس جاؤ وہ اللہ کا کلام کیا کرتے تھے پس آدین گے
 وہ بھی کہیں گے کہ یہ میرا کام نہیں تم عیسیٰؑ کے پاس جاؤ وہ اللہ کی روح اور اس کا کلمہ میں سے
 لے کر تم کو حدیث نہیں پڑھائے کہ آدمؑ کو کہیں گے تم فرع پاس جاؤ وہ اول نبی ہیں زمین پر بھیجے گئے وہ
 کہیں گے ابراہیمؑ کے پاس جاؤ الخ شامی راوی سے یہاں فوج رہیگے ورنہ اس سے پہلے حدیث
 میں جو انہیں اللہ سے مردی سے فوج میں ۱۲ منہ ۵۵ عیسیٰؑ کو اللہ کی روح پڑی
 کہتے ہیں کہ ظاہر میں اور کوئی سلطان کو بھیجی ولایت کا نہوا سوائے بے خاص اس کے طرف نسبت کو کہے
 اور اللہ کا کہن کے کہنے سے جیسے تھے موسیٰؑ نے کلمہ اللہ کا لیا وہ نہ ایک شخص کی مدد اور کلمہ ۱۲

بے شفاعت

پاکی دیکھ عیسے کہیں یہ سیرگام نہیں ہے تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ پس لوگ مجھے اگر
 کہیں گے تب میں قبول کروں گا اور کہو گے ہاں میں اسکے قابل ہوں جس میں ایسے رہتے اگر وہ دنیا
 پس مجھے اجازت ہوگی اور سرفراز ہو جائے اپنی استعداد تعریفیں کرنی سکھایا دیا کہ آج وہ مجھے
 نہیں اتنی بین بین میں سجدہ میں اگر دیکھا اور ان تعریفوں سے اس کو سزا ہو گا پھر مجھے حکم ہو گا
 کہ لے محمد سر اٹھا اور کہ تیرا کہا سنا جاوے گا اور مانگ جو مانگیگا وہ تجھ کو ملے گا اور شفاعت
 تیری شفاعت قبول ہوگی پس میں کہوں گا یا رب اے تعالیٰ میں حکم ہو گا کہ جسکے دلیں جو
 دانہ کے برابر ہیں یا ان سے شکوہ و غصہ سے نکالی ہیں میں خاکہ انکو دوزخ سے نکال دوں گا اور
 پھر اگر اس سطح سجدہ میں حمد و ثنا کروں گا پھر حکم ہو گا سر اٹھا تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا اور
 جو مانگیگا تجھ کو ملے گا اور شفاعت کر قبول کیا و بھی تب میں کہوں گا یا رب اے تعالیٰ
 پس حکم ہو گا کہ جسکے دلیں دوسری رائی کے دانہ کے برابر ہیں یا ان سے جہنم سے نکال دوں
 جا کر انکو دیکھا پھر اگر اس سطح سجدہ میں حمد و ثنا کروں گا پھر حکم ہو گا سر اٹھا تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا
 اور جو مانگیگا تجھ کو ملے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی پس میں کہوں گا یا رب اے تعالیٰ
 حکم ہو گا جاوے جسکے پاس دنی کا ادنیٰ بھی رائی کے دانہ برابر ہیں یا ان سے جہنم سے نکال دوں
 میں جا کر انکو دیکھا پھر میں چوتھی بار اگر سجدہ میں ہی حمد و ثنا کروں گا پس حکم ہو گا سر اٹھا
 لے محمد کہ تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا اور مانگ دیا جاوے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی تب
 میں کہوں گا اے رب جسے فقط لا الہ الا انا کہہ رہا ہے اسکے لیے بھی اجازت دے کہ اس کو جہنم
 سے نکال دے اور ان سب موانع میں عمل صالح سے کہیگا کہ میں جسے لا الہ الا انا کہہ رہا ہے اسکی نجات ہوگی اور
 حالانکہ اس کو میرے ایمان حاصل ہوتا ہے میں جو کہ حضرت کی امت میں سے کہہ رہا ہوں اور میرے حکم کے پاس
 اعمال صالحہ تھے اور وہ دوزخ میں آئے تھے پہلے اول مرتبہ آپ انکو نکالیں گے پھر یہ سطح جسکی پاس پہلے
 پہلے عمل خیر ہو گا اسکو بھی جہنم سے باہر لاؤں گے اخیر جسکے پاس سوا ایمان کے باقی اور کوئی عمل خیر ہو گا
 وہ بھی جہنم سے باہر کیے جاوے گے اور حضرت کی شفاعت سے جنت میں مانگیے اور یہ سطح اور یہ تہی

مومنوں کو بھی آپ شفاعت کر چکے ۱۲۵

نکالوں اور فرما دیا کہ یہ کچھ تیرے کہنے پر موقوف نہیں مجھے اپنی عزت و حلال اور کبریا
 اور عظمت کی قسم ہے جسے لا الہ الا اللہ کہا ہے میں شک و زہ سے نکال لوں گا اتنے پس اس حد
 کے ہی معنی ہیں کہ جہیں یوں یا ہے کہ جسے لا الہ الا اللہ کہا جنت میں جا دیکھا اگرچہ چہری اور
 زنا اسے ہو گیا ہو مینی انجام جنت میں جا دیکھا بخاری نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جسے صدق دے لا الہ الا اللہ کہا ہو گا وہ میری شفاعت
 سے خوب نفع پاوے گا اور دو اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ میری امت میں کسی کو گناہ کرنا دیکھو یہ میری شفاعت ہوگی ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت
 بن مالک سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میرے پاس ایک شخص کی
 طرح آیا اور کہا کہ تجھے اختیار دیا ہے کہ یا تو اپنی نصف امت کو جنت میں لجا یا شفاعت
 اختیار کر لے پس میں نے شفاعت کو اختیار کیا پس جسے اللہ سے شکر کیا ہو گا شکوہ میری
 شفاعت پہنچے گی اتنے ان سے ان سے ان سے کثرت سے اسباب میں احادیث آئی ہیں کہ قیامت
 دن سید المرسلین کو تاج کرامت پہنا کر مقام محمود میں بٹھلایا جا دیکھا کہ تمام انبیاء و اولیاء آخر
 رک رک کر بیٹھے اور جسے اللہ کے حلال کے مارے کسی فرشتے یا نبی کا حوصلہ اللہ کے کلام کرنا
 نہ پڑ گیا اسے فوراً تمام اولین و آخرین کی آنکھیں سید المرسلین کی طرف ہو گئی اور حضرت خلیق کی
 شفاعت کر بیٹھے اور اللہ تعالیٰ تمام غلاموں کو حضرت کا اعزاز و اکرام دیکھا دیکھا کہ جو حضرت
 کے پیچھے قبول فرما دیا پس اسے فوراً رکھ کر جان دیکھا کہ سید المرسلین ہیں اور انہیں نبیین اور محبوب
 رب ہما میں ہیں جو ان کے دامن تلے آچھا شکوہ اللہ نے معاف کر دیا آپ کی شان کا تو کیا کر
 ہے بلکہ آپ کی اس کے علماء اور شہداء اور اولیاء بھی شفاعت کر بیٹھے چنانچہ اپنی اپنے
 عثمان بن عفان سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کو

تین گروہ شفاعت کریں گے انبیاء پر علماء پر شہداء راستے اور انبیاء ہی جب حضرت شفاعت
 کا دروازہ کھلوا دیں گے اپنی اس کے لیے شفاعت کریں گے ترمذی اور دارمی اور ابن ماجہ
 عبد اللہ بن عبد غفار سے روایت کیا ہے کہ نبی صلیم نے فرمایا ہے کہ میری امت کے ایک شخص
 کی شفاعت قبیلہ بنی تمیم سے بھی زیادہ لوگ جنت میں جاویں گے ترمذی نے ابو سعید سے
 انہوں نے نبی صلیم سے روایت کیا ہے کہ بعض شخص میری امت میں سے ایک بڑے انہوہ کی
 شفاعت کریں گے اور بعض ایک قبیلہ کی اور بعض چالیس آدمی کی اور بعض ایک شخص کی
 شفاعت کریں گے یہاں تک کہ سب جنت میں داخل ہوں گے ابن ماجہ روایت کیا ہے کہ نبی صلیم
 فرمایا ہے کہ دوزخ میں سے کوئی جنتی گزرے گا پس دوزخی اس سے کہے گا اے فلاں کیا
 اب مجھے نہیں پہچانتے میں وہ ہوں کہ جس نے تم کو اکیس بار بانی پلا یا تھا اور بعض کہے گا میں وہ ہوں
 کہ جس نے تم کو حضور کا بانی دیا تھا پس وہ آنکلی شفاعت کر کے جنت میں لیجاویں گے بعض اصحاب
 سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے چوٹے لڑکے کہ جو بلوغ سے پہلے مر گئے ہیں اپنے ماں باپ
 کی شفاعت کریں گے اور بعض شہر کی قرآن پا کوئی اور عمل شفاعت کریں گے (ج) نبی صلیم علیہ السلام
 بعض کو قبر میں شفاعت کر کے نجات دلوائیں گے بعض کو حشر میں شفاعت کر کے دوزخ میں
 جانیسے باز رکھیں گے بعض کو دوزخ سے شفاعت کر کے نکالیں گے بعض کی جنت میں ترقی دے
 اور رفع مراتب کے لیے شفاعت کریں گے پس شفاعت کی چار قسم ہیں متزلزل اس پہلی قسم کی
 شفاعت کا اقرار کرتے ہیں اور پہلی مینوں قسم کا اقرار کرتے ہیں اور ان کے انکار کی پہلی قسم
 کہ ان کے نزدیک کبیر گناہ کر نیسے کافر ہو جاتا ہے پس کافر کے لیے شفاعت بالاتفاق
 نہیں اور ضعیفہ کر نیسے عذاب نہیں ہوتا پس وہاں شفاعت کی حاجت نہیں پس اب
 ترقی در حاجت کے سوا اور شفاعت ممکن نہیں اور ہم پہلے قرآن ان دین سے انکی پہلی قسم

اعراف پر آدھ سوکھا ہونا تو بالاقفاق ہے اور قرآن ہی ثابت ہے لیکن اعراف پر
 کون لوگ ہونگے اس میں اختلاف ہی بعض علماء کہتے ہیں کہ شہداء یا مومنین کا ملین
 یا ملائکہ آدمیوں کی صورت میں اعراف پر ہونگی اور فضل و کرامت کی سبب درجہ بہشت کی ثواب
 و عذاب کی سیر دیکھنے کے لیے اور اپنی مکانات جنت میں دیکھ کر خوش ہونگی اور بطور سیر کی اعراف
 پر بیٹھے ہونگی اور اکثر علماء کہتے ہیں کہ اہل اعراف وہ لوگ ہونگے کہ ان کی بدی اور نیکی برابر ہوگی
 نہ دوزخ کی سزا ہوگی نہ جنت کی لیکن جنت کی طمع رکھتی ہونگی آخر اللہ کی فضل سی جنت میں
 جا دیگی جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا تَحْزَنُوا كُنتُمْ فِيهَا عَمَلًا سَابِقًا
 اہل اعراف کو کہ جنت میں داخل ہو جاؤ اب تک کچھ خوف نہیں اور نہ تنکو کچھ غم ہی بادہ اہل اعراف
 مودعہ میں کہ شریعت اذکی پاس نہ پہنچتی تھی یا کفار کی اولاد صغار ہی پس یہ لوگ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی شفاعت سے انجام جنت میں داخل ہو جائینگے اور صحیح ہی تو ان اکثر کا ہے
 کیونکہ جنت کی طمع رکھنا اور دوزخ میں پناہ مانگنا اور آخر ان کے لئے یہ حکم ہونا کہ جاو جنت
 داخل ہو جیسا کہ ان آیات سے مستفاد ہے صاف دلالت کرتا ہے کہ اہل اعراف اپنے
 اختیار اور خوشی سے وہاں نہ ہونگے بلکہ بھروسہ و ایمان رہتی ہونگی اور جنت میں جانے سے
 روکے گئے ہونگے پس شہداء یا کامل مومنین یا ملائکہ نہیں ہو سکتے چنانچہ تائید قوی
 ہے اسکی وہ حدیث کہ جلال سیوطی نے بدور السافرہ میں کہی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے کہ اعراف ایک نوار ہے دوزخ اور بہشت کو درمیان اور اہل اعراف گنہگار ہونگے
 وہاں مجوس ہونگے حکم الہی سے دیوار پر چڑھ کر جنت والوں کو گنہگار اور دوزخ میں
 دیکھ کر پہچان لینگے اور دوزخ کو سبب سبب اذکی سیاہ روی کی معلوم کر لینگے پس اہل جنت
 کو دیکھینگے جنت میں جانی کی طمع کرینگے اور دوزخ کو دیکھ کر اذکی حال سے پناہ مانگیں گے

آخر اس تک کہ انکو اپنے فضل سے جنت میں داخل کر چکا اور نوحات کہیہ میں ہی یہی کہا جو کہ
اہل عرفان مساوی پہل والے میزان پہنچے کسی جانب کو ترجیح نہ ہوگی پس وہ عرفان میں
پہنچے آخر انکو سجدہ کرنا حکم ہوگا پس یہ نیکی زیادہ ہو جاوے گی اس کے سبب سے جنت
میں جاوے گی لیکن سب اہل حق اس بات پر متفق ہیں کہ ان عرفان والے جنت میں
جاوے گی جیسا کہ اولیاء الحق اس پر واثق کرتا ہے اور یہ نہیں کہ اہل عرفان وہاں نہیں ہیں
تاکہ جنت اور دوزخ میں ایک سطح قرار دیا جاوے اور تیسرا مقام علاوہ دوزخ و جنت کے نہ ہو

نکات کیا جاوے جیسا کہ اہل ہدایت ہیں (فصل پس بد لوگوں کو جہنم میں
والدین کے اور وہ جہنم میں طرح طرح کے عذاب یکھیں گے) جہنم
میں کفار اور بعض مسلمان گناہگار داخل ہوئے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے لیکن مشرکین
بقصد گناہ وہاں مذاب پاکر یا حضرت کی شفاعت وہاں سے نجات پاوے گی اور آخر جنت
آوے گی پس کفار ہمیشہ وہاں رہیں گے چنانچہ اسکا ذکر آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ جہنم کی عتبات
اور عذابات قرآن و احادیث میں تفصیل سے بہت جا مذکور ہیں لیکن جو مختصر بیان کرتا
ہوں تاکہ کتاب علی نہ بچاؤ کمال تک و اللہ اعلم انہم عذاب جہنم و انہم عذاب
اذا قالوا ہا سیر عواظہا شھیدا وھی تفور نکاد تميز من الغیظ اور جن لوگوں
نے کہنے رکھے سارے کفر کیا ہے انکو جہنم کا عذاب اور کیا مہربی ہو گئے جہنم جب
وہاں جاوے گی جہنم میں تو جہنم کی چیزیں گے اور خوش ماری ہوگی جہنم تر ہے کہ
یہاں پھر سے غصہ کے مارے ان کو تھوڑا کھانا ملائے گا کہ انہیں لعل یعنی فی البطون
لحم خذہ فاعطیہ الی سواہم لیسوا فوق لایس من عذاب
الحمیر وہ تحقیق زخم کا درخت گناہگاروں کا کہنا ہے نہ بے گلے ہو کر

فصل دوزخ کے بیان میں

ہند ہوگا پیٹ میں گرم پانی کے مانند خوش مار لگا دو زخمی کے واسطے حکیم ہوگا کہ ہکو کپڑو اور
 کسبیت کر بچا بیچ دوزخ میں لجاؤ پھر اس کے سر پر گرم ہانیکا عذاب والو ترمذی نے روایت
 کیا ہے کہ اگر ایک ظفر تو قوم کا دنیا میں پڑے تو اہل دنیا کی زندگی اسے فاسد ہو جاوے
 وَ تَرَى النَّاسَ يَوْمَئِذٍ مُّغْتَرِبِينَ فِي الْأَصْفَادِ سِرَابِطُهُمْ مِنْ قِطْرٍ وَ تَغْتَسِي وَجُوهُهُمْ
 النَّارُ يَوْمَئِذٍ يَأْتِيهِمُ اللَّهُ كُلُّ نَفْسٍ وَ كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ اور دیکھو گا تو اس روز
 گناہگاروں کو جگڑے ہوئے زنجیروں پر پڑے ان کے گندہ کھ کے پونے اور دھانک لگی ان کے
 موہو کھوٹاں تو کہہ بدلتا دیکو اس سر شخص کو اس کے عمل کا اجر ملدے لینے والا ہے حساب نہیں
 ستر کر کی زنجیروں پر جگڑے ہوئے احادیث میں آیا ہے کہ جہنمی کی زنجیر کی گرمی سے یہاں
 ہم کی طرح پھل جاوے اگر بیٹا پر کر بھی جاوے اور گندہ کھ کے لباس پہنا کر گمراہے جاوے
 گندہ کھ سے اور زیادہ آگ بھڑکتی ہے سنہ تک آگ میں ڈوبا جائیگے مِنْ قِطْرٍ وَ تَغْتَسِي وَجُوهُهُمْ
 مِنَ مَاءٍ صَدِيدٍ يَخْرُجُ وَلَا يَكَادُ كَيْسِفُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَ هُوَ مُبْتَلًى
 وَ هُوَ ذَلِيلٌ عَذَابٌ عَظِيمٌ اور آگے آگے دوزخ ہے اور پلایا جاوے گا ایسا پانی کہ وہ سپ ہوگی
 ایک ایک گھونٹ پوچھا ہوگی لیکن گلے سے نہ آتا رسکیگا اور آوے گی ہوگا ہر جگہ سے موت
 لیکن نہ مرے گا وہ اور آگے آگے ہوگا عذاب سخت ترمذی نے روایت کیا ہے کہ دوزخ کے
 زخموں کی پیمپ اگر ایک ڈول بہر کر دنیا میں ڈال دیں تو تمام دنیا کے لوگ اٹھکی بدلو سے
 بڑھا دیں پس ایسی سخت چیز کو پلاسی جاوے گی اور ان عذابوں کی موت کا سوا کہ ہوگا ہر
 موت نہ آوے گی کہ مگر جھوٹ جاوےں وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ هَا سَبْعَةُ الْوَابِ
 لِكُلِّ لَوْحَةٍ مِنْ جَزْءٍ مَقْسُومٍ اور تحقیق ان سب کفار کے سہنے کی جابے کہ جسکا وعدہ کیا گیا ہے
 ہے کہ آگے سات دروازے ہیں ہر ایک دروازے کے لیے آدمیوں میں سے ایک ہے ہر ایک آدمی کے

سات طبقی یہ ہیں نفی حکمہ سقیر سقر: عظیم ہادیہ جہنم پس ان ساتوں طبقوں میں کم یا
عذاب سے ہر قوم موافق گناہ کو ان میں جدی جدی داخل کیا دیکھی بخاری اور مسلم روایت
کیا ہے کہ ادنیٰ دوزخ کا عذاب ہو گا کہ گنگنیلین دوزخی کو نہاٹائی جائیگے اور اسی اسکا منہ
ہاٹ دی کی طرح اور بلے گا پس وہ جائیگا کہ سب سے زیادہ عذاب ہے حالانکہ سب ہی کم اور کم
ہو گا العرض دوزخ کو نفی دہان طرح طرح کے عذاب ہونگے آگ کی مکان آگ کا فزق
ز قوم کہا نیکیو سپہینکو گندہ کہے کہ پڑی ہینکو کہ جس کو سب سے زیادہ آگ لگے گئے اگر
بلکہ ایک چمڑی دوزخ جاوے گی تو ہیوقت دوسری جلد طیار ہو جاوے گی اور گلے میں ایسے
گرم طوق دوزخ ہونگی کہ جتنے گرمی سے پہاڑ موم ہو جاوے بخاری اور مسلم نے روایت
کیا ہے کہ دوزخ کی آگ دنیا کی آگ سے شرحہ زیادہ گرم ہے یہ بات ظاہر ہے کسکی کہ پہلو
کی آگ کو لہ کی آگ کو تیز ہوتے ہو جس دوزخ میں لکڑیوں کی جگہ پہاڑ جلائی جاوے گئے
تو آگ اس قدر تیز ہو گی پس دوزخی موت مانگن گئے تو موت نہ آوے گی نہ دنیا کی نہ آخرت کی نہ
قال لکنہ ما کونوا یجوزون دوزخ کے دار و دہ کو کہ مالک اسکا نام ہے یہ کہ تیرا بھگوت
دوسے مالک کہ بگا تمہیں یک ہمیشہ یہاں رہو گے موت سے نکونجات نہیں اور جہنمی اس قدر
دعا کرے کہ بکواب دوبارہ دنیا میں بھیجے اب کہے نا فرما نے نہ کرے گئے اس قدر فرما دیا یہ
ہرگز نہ ہو گا مکاشفات یوحنا بابا میں دجال اور شیطان اور اسکی متبعین مشرکین
لئے جہنم میں داخل ہونا مذکور ہے اور دوزخ کو آگ کی ہیل گندہ سے دوزخ تبیر کیا
اور اسی کتاب کے ۲۱ باب میں یون ہی آیت ۷ (پر ڈرینوالوں اور بی ایمالون اور نفرستون
اور غوفون اور حامکا رون اور جادو گر دن اور بت پرستون اور ساری جہوٹون کا جسم
اسی ہیل میں ہو گا جو گسا در گندہ سے ملتی ہے) بابا آیت ۷ (اور شیطانی نہیں دیتا تھا

آگ اور گندک کی چیل میں ڈلگیا جہاں وہ زندہ جانور اور چھوٹا بچہ (بیٹے جال) اور وی رات دن ابد آباد عذاب میں رہیگی) اور تورات میں بھی دوزخ کی سات جگہوں کا ذکر آیا ہے آہی توفیق عمل صالح کی دے اور عذاب آخرت سے پناہ میں رکھ کفار کو کہ بھیجے نجات نہو گی کیونکہ بہت جا ہی قرآن میں اللہ تعالیٰ نے خالین فہما اور کہیں ابداد کو فرمایا ہے کہ وہ ہمیشہ وہاں رہیں گے اور کہیں کہ لا یغفر اللہ لکم فرمایا ہے کہ کبھی نگو اسے بخشیکا اور کہیں یوں فرمایا ہے کہ وہ جہنم میں ہیں گے یہاں تک کہ سوئی کے ناکے میں روش نکل جاوی علیٰ هذا القیاس ہمیشہ رہنے کے لئے کثرت سے وعید وارد ہوئی ہیں اور احادیث میں بھی اسکی بہت جا ہی تصریح ہے جیسا کہ پہلی گدرا اور تمام امت کا اس پر اتفاق ہو اور یہی تسلیم کرتی ہے کیونکہ کفر اور شرک نہایت سخت جرم ہے اسکی مقابل میں سزا بھی نہایت سخت ہونی چاہئے سو وہ ہمیشہ کا جہنم ہے **بَدَنًا اَوْ جِلْدًا اَوْ لَفِظًا وَاَجْرًا لِّلْجَنَّةِ** (اور مومنوں کو جنت ملیگی پس وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے اور طرح طرح کے عیش و آرام دیکھیں گے) بعد حساب کر چھ لوگوں کے لئے جنت میں رہنے کا حکم فرمایا سو وہاں ہمیشہ رہیں گے **مَا قَالَتُ اَلَا اَدْخُلُوْا الْجَنَّةَ اَنْتُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ** (جنت میں تم اور تمہاری بیویاں رست کرتی ہوئی یکایک تمہارے لئے تیار ہیں **وَالْوَاوِیْنَ** **لَا تُغْنِیْہِمْ اَلَا نَفْسٌ مِّمَّا کُتِبَ لَہُمْ یَوْمَہُمْ** انکے آس پاس خادم رکابیاں سونی کے اور آجوری اور جنت میں ہے وہ چیز کہ جسکو دل چاہے گا اور انہیں لذت پاؤں گے **اَنْتُمْ وَاَزْوَاجُکُمْ تَدْخُلُوْنَہَا** اور تم میں ہمیشہ **مِنْ اَمْرِ الدِّیْنِ اَمْنًا وَاَمْنًا وَاَمْنًا** نہ اگرچہ پہلے یہ بیان آچکا ہے لیکن تھریج کے لئے مکرر ہوا **اَمْنًا** شیعہ محمد الدین عربی نے البتہ اپنے اجتہاد و متابعت کیا ہے کہ **اَمْنًا** کو کھلا ہے جتنے جادو جگہ مکر قول انکے مخصوص قرآنے و اطاعت صحیحہ و دھار امت کے مقابل میں تادیل کے تاویل کے ظاہر سے منہ مٹا نہیں دیتے

صحت جنت کے پائین

کانت لھو جنت الفردوس کجور لوگ کہ ایمان نہ اور عمل نہ کیے ان کے لیے جنت الفردوس
 نہ رہنے کی جائے ہوگی خلیلین فیہا لا یبغون ہمنا حوالہ ہمیشہ پیگے رہاں نہ چاہیں گے
 وہ اپنے جگہ بدل نہ اس اور بہت سی جائے قرآن میں اور احادیث میں ہمیشہ رہنے کا ذکر
 آیا ہے اور تمام امت کا سپہ اتفاق ہے کہ جو شخص کیا بہشت میں جاوے گا پھر اس
 نہ نکالا جاوے گا سو دبا دل بہشت ابد آباد رہے گا اور جسکے عیش آرام اور نعمت کا ذکر
 ہوا طوہیث میں بہت جائے ذکر سنہ اور خوب تفصیل ہے لیکن یہ مختصر یہاں ہی لکھا ہے
 تاکہ کتاب نالی نہ جاسے فقال تعالیٰ من خاف مقام ربہ جنتہ اور جو شخص اپنے رب کے ڈرے گا
 اسے دو جنت ہوگی وانا آفنان اور وہ دونوں بہت شانوں والی ہیں فیہما ایمان
 خیر ہیں اور دونوں میں دوشے جتے ہیں فیہما من کل فالکھ زواج اور ان دونوں بہت
 میں ہر سبب سے دو قسم ہیں متکبرین علی فرش بطائفہا من استبرق وعبا الخنداک
 دانہ جنتی تکیہ لگاتے ہوئے جتے جتے ایسے عجبوں پر کہ استراخان نامتہ ہوگا اور سب
 دونوں بہتوں کے نزدیک جیکے ہوئے جتے جتے فیہن قصرات الطرف لیمعنہن انس قبلہم
 ولا جاتہ ان دونوں بہتوں میں حوریں بھی لگا ہوا وایاں ہوگی کہ اسے پہلے کہی گئی
 نہ کسی آدمی نے پہلوت نہ جرنے کا حق لیا فلو ت والمہرجانی گویا کہ وہ حوریں یا قوت
 اور رنگ میں ایسے صاف اور خوبصورت ہیں رنگ میں ومن ذوی جنت اور ان
 دو بہتوں کے ساتھ دو اور جنت میں مدھامکن وہ نہایت سبز ہوگی فیہما عینین یضآن
 اور ان دونوں بہتوں میں جتے جتے ایسے جتے جتے فیہما فالکھ وفضل الرحمن ان دونوں میں
 ایک ہیں اور کجوریں اور ان میں فیہن عیرات حساکہ نہیں ابھی عورتیں خوبصورت ہیں
 لیمعنہن انس قبلہم ولا جاتہ نہایت لگا ہے ان عورتوں کو اسے پہلے کسی آدمی نے

چھانکلی تو جنت سے نہیں بلکہ سب ان بن ہو جاوے اور خوشبو سے بہرہ جادو کا جو کہ سر کے
 دنیا و دنیا میں سے بہتر ہے صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں
 ایک ایسا درخت ہے کہ اگر سو برس تک سوار اوسکے سایہ میں چلے تو وہی انتہائی
 نیک و صالح صحیحین میں ابی موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 کہ جنت میں مومن کے لئے ایک موتی کا ایک فیصلہ تیار ہوا ہوگا کہ اسکا عرض ساٹھ میل کے برابر
 ہوگا اور ایک دایت میں یہ درازی طول کی آتی ہے اور اوسکے ہر ایک گوشہ میں مومن کے
 بیویاں ہونگی کہ ایک دوسرے کو نہ دیکھے گی پس وہ مومن جبکہ پاس پہنچا اور درخت چاندی کے
 ہیں کہ اوسکے برتن اور کھل سامان پانچواں ہے اور درخت اون کا کل سامان سو نکاح ہے
 ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں سو درخت ہیں
 اور ہر ایک رجب میں آسمان زمین کے واسطے کے برابر فاصلہ ہے اور ہر دس برس کے اوپر ہے ہر
 جنت کی چاروں نہریں نکلتے ہیں اور اوسکا پر عرش ہے پس تم حسب مانگو تو اللہ سے درود مانگو
 صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں چار
 بڑی نعمتیں پادیکھا فقرہ فاقہ نہ اٹھا و بگا نہ کہی اوسکی کپڑی سیلے ہو گئے نہ جوانی جاوے نہ بڑھاپا
 نے معاذ بن جبل سے روایت کیا ہے کہ جنت کے لوگ بے ریشہ ہونگی سب کی آنکھیں ہر قدر روشن
 ہو جائیں پانچویں ریشہ کی عمر ہوگی ف پہلے زمانہ میں تیس تیس برس کی عمر میں ابتداء شباب
 ہوتا تھا سو حضرت کی یہ مراد ہے کہ جنت کے لوگوں کی عمر ابتداء شباب معلوم ہوگی مسلم نے اس سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں ایک بار اگر کعبہ کو مان
 لوگا یا کہ نیکی پسٹا لی ہو اچھا لڑکے سندھ اور کپڑ و پیر مشک اوڑا کر ڈال دے گی
 اوس سے ادن کا حسن و جمال اور زیادہ ہو جاوے گا پس جب لوٹ کر

اپنے گھر کا کرکے توڑنے لگے کہہ کر گئے کہ واسطہ تھا را آج حسن جمال زیادہ ہو گیا ہے وہ کہیں گے کہ بخدا ہمارا بعد تھا را بھی حسن جمال بہت بڑھ گیا ہے جو کچھ عیش و آرام کا احاطہ قرآن میں بہت ذکر ہے جسے تفصیل مطلوب ہو وہاں ذکر لے یا اندر جبکہ نصیب کر گیا وہ وہاں خود جا کر دیکھ گیا مگاشفات خلیل باب ۱۲ اور ۲۲ میں بھی جنت کا بیان ہے مگر شہر مقدس کے ساتھ فقیر کیا ہے چنانچہ باب ۱۲ آیت میں یوں ہے (پہرے ایک نئے آسمان اور نئی زمین کو دیکھا کہ نہ لگا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی تھی آیت ۲ اور مجھ کو خانے شہر مقدس نئی و سلیم کو آسمان سے دہن کی مانند سنگا کر کے خدا کے پاس اترتے دیکھا آیت اور خدا اگلی اکھوٹے ہر ایک آنسو پونچھ گیا اور پھر موت نہوگی اور نہ غم اور نہ نالہ اور نہ پھر دگر ہوگا کیونکہ اگلی چیزیں گزریں اور یہ بیان موافق ہے آیات قرآنیکہ جسکا ذکر ابھی گذرا آیت ۱ (اور اسکی دیوار مشرق کی بنی تھی اور وہ شہر خالص ہونیکا شفاف شیشے کی مانند تھا آیت ۱ اور اس شہر کی دیوار کی نیویں ہر طرح کے جواہر سے آراستہ تھیں پہلی نیویں دوسری نیلیم تیسری شب چراغ کی جوتھی زرد کی پانچویں عقیق کی چٹی اعلیٰ کی ساتویں سنگا پتھر کی آٹھویں فیروزہ کی انہو آیت ۲ مختصر ۱ ہر ایک دروازہ ایک ایک سو فی کا اور مشرق خالص ہونیکا شفاف شیشے کی مانند ۲ مختصر ۲) اور وہ شہر سورج کا محتاج نہیں اور نہ چاند نہ مے نہ کو روشن کرے کیونکہ خدا کے جلال نے اسے روشن کر رکھا ہے) سو جب طاق ہے قرآن و حدیث کے کما قال بلایرون فیہا شمساً الاید اور احادیث میں آیا ہے کہ جنت میں عیش کی روشنی ہوگی آیت ۱ (اور کوئی چیز ناپاک یا نفرت انگیز یا جھوٹ نہیں کسی طرح نہ آگیا قرآن میں ہی اندر مٹانے فرمایا ہے لیسعون فیہا نغوا و لا تاتھا کہ وہاں ہنر و اور گناہ کی بات سننے میں نہ آوے گی باب ۱۲ آیت ۱) (پھر آسمان آب حیات کی ایک صاف ندی مجھے کہا)

جو بزرگ طرح شفاف اور خدا اور ہر ہی کے تحت سے نکلتی تھی، شاید یہ نہر تسنیم کا بیان ہے کہ جو
 سوئس نکلتی ہے (آیت) اور وہ اسکا سنہ دیکھیں (یعنی وہاں بڑا لڑی ہوگا جیسا کہ قرآن
 میں ہے) (۵) اور وہاں رات نہوگی اور وہ چراغ اور سورج کی روشنی کی محتاج نہو گے اور وہ
 ابد الابد و دستا بہت کرے گی (قرآن میں ہی خود اور خالد بن فیہا آیا ہے کہ وہاں ہل جنت ہمیشہ رہے گی
 میں تفصیل مکان شفا یوحنا شاگرد عیسیٰ علیہ السلام تباریکہ ہوا کرتا تھا شفا عیسیٰ کیوں نہ کر
 محمود انجیل میں داخل ہے پس عیسیٰ یہ لکھا کہ وہ وہاں میں کہلے ہو کر طین کرنا کہ حضرت یونانی
 خیالی جنت و دوزخ کو گونگ لاپچ اور نہ انکیو بیان کر دی دوزخ حقیقت میں کچھ بھی نہیں بالکل
 جیسا اور خلاف نقل اور عقل اور بے ایمانی کی بات ہے **دوزخ** کی حقیقت میں اختلاف ہے
 بعض کہتے ہیں حافی بعض جسمانی مگر یہ نزاع لفظی ہے کیونکہ جو جسمانی ہونیکے قابل نہیں وہ ایسا
 جسم نہیں کہتے ہیں کہ جو قابل فنا و تغیر ہے بلکہ جسم لطیف کہ جسکو روح تعمیر کرتے ہیں اور جنت و
 دوزخ میں ثواب و عذاب کے لیے انسان کے اعمال کسی صورت میں ظہور کرتے ہیں چہ اعمال حور و تصور
 جاتے ہیں مجھے سانپ چھو کی صورت میں گئے لے ہیں کیا خوب فرمایا کہ کونسی شے ہفت دوزخ
 حیثیت اعمال بدت ہشت جنت حیثیت اعمال خشت **واللہم ربنا جنت افرودس (دوزخ)**
اور جنت اب بھی موجود ہیں اس لیے کہ حواری اور آدم کا قصہ کہ وہ جنت میں تھے
 پھر وہاں سے نکالے گئے جیسا کہ قرآن میں موجود ہے اس پر ضلالا کرتا ہے اور وہ کہ قرآن کی
 بہت سی آیات اس مطلب کو ثابت کرتی ہیں کہ قال تِلْكَ اَعْدَاتُ الْمُتَّقِينَ کہ جنت پر سیکڑوں کے
 یہ طیار کی گئی ہے اور دوزخ کی نسبت فرمایا ہے اَعْدَاتُ الْكَافِرِينَ کہ دوزخ کا فروک ملے طیار
 ہو چکی ہو تغیر بہت سی احادیث صحاح و بیروالالت کرتی ہیں کہ حضرت شبہ عمام میں جنت اور
 دوزخ دیکھا اور لکایت میں خوف و شمس میں کہ حضرت فرمایا تھا کہ میں دوزخ کی لپٹ سے غار میں پیچھے

مگر یہ بھی تسلیم کیا جاوے کہ جمل خلق کے معنی ہی میں پس یہ آیت نہیں آتی کہ جس میں اللہ کا
 لفظ مذکور ہے معارض ہوگی اور آدم کا قصہ اور عالم بنیخ کی آیات اور جسم حادث بلا
 معارضہ باقی رہیگی پس ہم اُنہی استدلال کو ٹیٹھ اور بسبب معارضہ کے نہ اعتدات مسلم ہوگا نہ
 بخیل کیونکہ اذاتعاضا متساو قضا مشہور ہے اور دوسری دلیل کا یہ جواب ہے کہ جب تک کہاؤں گی
 دو ایک مراد ہیں کہ انکی نوع قطعی نہوگی جب ایک بھل کہا چکے جیٹ دوسرے موجود ہو جاوے گا
 سو یہ اسکی سنائی نہیں کہ ایک لفظ ہر اس قول کے صادق آئیے ہلاک ہو جاوے گا
 اسکے ہلاک ہو کو نہیں چاہتا کہ وہ شے فنا ہو جاوے بلکہ قابل نفع نہ رہے اور اگر یہ بھی تسلیم
 کیا جاوے تو کل شے ہلاک کے یعنی ہیں کہ ہر شے مکرر ہے اپنی ذات کے لحاظ سے اُسکے لیے جو
 نہیں ہے اگر موجود ہو تو اُسکے وجود ہے اور وجود ہکانی وجود واجب کے مقابلہ میں منزل اہم
 بتلو ہر اُنکے سہنے والو نکو اور انکی چیزو نکو کہی فنا نہیں (پس کہی جنت
 اور اہل جنت کو فنا ہے اور نہ کہی دوزخ اور اہل دوزخ کو فنا ہے کیونکہ انکی نسبت اللہ تعالیٰ نے
 قرآن میں لایں فیہا ابد فرمایا ہے پس جو مشہور ہے کہ اللہ کے اس قول کے صادق آئیے
 ایک لفظ بہر کو صورت فنا کے وقت معدوم ہو جاوے گا اور وہ قول ہے کل شیء حالک کا چھوڑ
 یہ اس طرح کے ہیئت سہنے کے مخالف نہیں کہ جبکہ جسے پہلے فکر کیا ہے مشہور قرآن میں ہی اور
 اہم حدیث میں ہی آیا ہے کہ جنت میں چاندی سونیکے حساب یا سکنات یا موتی کا نیہ ہوگا
 علیٰ ہذا القیاس پس اگر عقل کے نزدیک محال نہیں کہ اللہ تعالیٰ ساٹھ میل کا ایک موتی کا خیر پیدا
 کرے یا اونٹن کے جسکا اہل اسلام ذکر کرتے ہیں ہاں پیدا کرے کیونکہ انکی قدرت کے یہ ماہر
 نہیں ہے لیکن یہ تو عقل کے نزدیک ہرگز مسلم نہیں کہ سونا چاندی وغیرہ معانیات یا
 عناصر کی چیزیں یعنی ہیں اور اہل اسلام قیام پذیر ہوں جو اب ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں

کہ یہ دنیا بالکل معدوم ہو جاوے گی اور یہ زمین کسی اندر جس سے بدلی جاوے گی۔ پس سونا وغیرہ
 معدنیات ہی نہ رہیں گے پس جہاں شائع نے سونا چاندی یا موتی وغیرہ چیزیں جنت کے لیے بیان
 فرمائی ہیں سورہ معدنیات کی قسم سے نہیں ہیں اور جہاں منظور تھا اس عالم کے لوگوں کو پس
 جنت میں جو چیزیں یہاں لکھی گئی ہیں یا چاندی یا موتی کے شاہ کی کئی صف میں تھی ان کے سبب
 واسطے اُسکو سونے یا چاندی یا موتی سے تعبیر کیا ہے اور نہ وہ ان کے موتیوں کے آگے یہاں کے
 موتیوں کی کیا حقیقت ہے اور وہ ان کے سونے چاندی کے آگے اس سونے چاندی کی کیا قدر ہے
 اور اسی امر کی لیے شائع نے فوائد کہ جو کوئی کسی ایک نے دیکھا نہ کانٹے سنا نہ چمکا
 کچھ دلیس خیال پایا ہے وہ چیز اس قدر طیار کی ہے پس یہاں کی چیزوں میں اور وہاں کی چیزوں میں
 نام میں شرکت ہے اور ان کی حقیقت اور ان کی حقیقت اور پس اگر شائع وہاں کی چیزوں کو اور کچھ
 تعبیر کرنا تو کوئی نہ سمجھتا جنت میں موافق اعمال کے ہر شخص کو اس کا
 دیدار ہوگا (پس کوئی ہر وقت شاہدہ جلال کہ بڑی میں مستغرق رہے گا اور کوئی دن بھر
 ہفتہ کے مدار میں کوئی چھینے کی مدار میں کوئی تمام عمر میں کیا راہ کو دیکھے گا اور صحیح ہے
 کہ عورتوں کو بھی دیدار ہوگا اور دلیل کے لیے یہ ہے کہ یہ دیدار فی نفسہ ممکن ہے کوئی دلیل اسکی
 محال ہونے پر قائم نہیں ہوئی پس جن آیات و احادیث میں یہی صراحت ہے ان کے غائب ہونے
 کے لیے جاوے گا قال تعالیٰ وَجُودُ الْيَوْمِ مَعَكُمْ يَوْمَ الْاٰخِرَةِ اَلَا يَتَذَكَّرُ اِنَّ هٰذَا هُوَ قِيَامُ يَوْمِ
 شَاوَعَرَمَ يَوْمَ الْاٰخِرَةِ اور اپنے رب کو دیکھیں گے ہماری اور مسلم نے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ
 روایت میں یوں آیا ہے کہ ہم حضرت کے پاس بیٹھے تھے اور اُس فرمودہ چاندی تھا ہوتا تھا پس اپنے
 چاندی کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ تم اپنے رب کو اس طرح صاف دیکھو گے کہ جسطرح میں آؤ دیکھتے ہو

افروض یہ حدیث شہو ہے اسکو اکابر صحابہ میں سے اکیس صحابی نے روایت کیا ہے اور تمام اس
 پر متفق ہے کہ قیامت میں دیا رکھی حق ہے اور اسباب میں جقدر آیات ہیں رکے منہی ظاہر
 مراد میں البتہ بعد میں مترسہ سے دیا رکھی کا انکار ثابت ہوا اور ان آیات کی تاویلات کرنا
 اہل بیت شروع کیا اور انکے سب شبہات تصدیق سے چھڑی قوی شبہ دیا رکھی کے نہونے پر
 ہے کہ انکے کسی چیز کے دیکھنے کے لیے یہ چند شرطیں ہیں اول یہ کہ جسکو دیکھے کسی
 مکان میں ہو کہ دوم وہ کسی طرف میں ہو سوم دیکھنے والے کے مابین ہو کیونکہ چھوے ہوگی تو
 نظر نہ آدگی جہاں یہ کہ ان دونوں کے درمیان نہ تو بہت مسافت ہو کیونکہ بہت دور کی جہاں
 نظر نہیں آتی نہ بہت قریب ہو کیونکہ جو چیز بالکل انکے کے پاس ہوتی ہے وہ بھی نہیں
 دکھائی دیتی پنجم یہ ہے کہ وہاں تک شعاع بصر ہی پہنچے اور یہ سب امور استدلال کی نسبت
 محال ہیں کیلئے کہ ان چیزوں نے جسمیت ثابت ہوتی ہے جواب یہ سب شرطیں جہاں
 کے دیکھنے کیلئے ہوتی ہیں اور استدلال جہاں نیات سے جدا ہے پس اسکے لیے یہ شرطیں ثابت کرنا
 قیاس سے لغو ہے بلکہ استدلال جنت میں ہو نہیں سکتا کو ایسی نگاہیں عطا فرما دیا کہ جس سے
 وہ انکو بدون ان شروط کے دیکھیں گے اور نقلی شبہ متعذر نہ کا یہ ہے کہ استدلال قرآن میں
 فرماتا ہے **كَانَ لِلَّهِ عِلْمُ السَّاعَاتِ** اسکو باریتیں دریافت نہیں کر سکتیں اسکا جواب یہ ہے
 کہ اول تو اقسام متفرق کے لیے نہیں ہے پس یہ معنی نہ ہے کہ کل ابصار اسکو نہیں دیتا
 کر سکتیں بلکہ بعض دریافت کر سکتی ہیں دوسرے اور اس کے کہ جسکی نفی کی ہے کامل مراد ہے
 کہ بالکل احاطہ کر لیتے ہیں یہ نہ ثابت ہوا کہ کسی وجہ پر اسکو بصر دریافت نہیں کرتی یہ ہے
 اس آیت سے مراد یہ ہے کہ ہر وقت اور ہر جگہ بصارت اسکو دریافت نہیں کرتی پس یہ ثابت ہوا کہ
 کسی وقت بصارت معلوم ہوا کہ بلکہ اسی آیت سے اسکو دیکھا ممکن معلوم ہوتا ہے کیونکہ

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی طرح ہیں جس طرح شہ سے کہ دیکھنا چھو جس سے لیکن وہ نظر نہیں ہے۔ بسبب
 حجاب کبریاہی اور جلال کے پس سیسے سن ترانی فرمایا اور سن اُری نہیں ذکر کیا تو
 اے موسیٰ مجھے نہیں دیکھ سکتا نہ یہ کہ میں کہا ہی نہیں سکتا اور دوسرا نفی شہ ہے کہ
 جہاں کسی نے اللہ تعالیٰ کے دیدار کی طلب کی ہے تو اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ منتظر و منتظر
 نما ہو کر آیا ہے چنانچہ موسیٰ کی قوم نے کہا تھا کہ جب تک فعل کو نہ دیکھ لیں گے تب تک ہم اپنا
 بندہ نہیں گئے تو انکو بجلی نے ہلاک کیا یا موسیٰ نے کہا تھا یہ ارنی انظر الیک کہ انکو اللہ تعالیٰ
 محکوم بنا دیا رکھتا تو جواب میں فرمایا سن ترانی کہ تو مجھے ہرگز نہیں دیکھ سکیگا اسکا جواب ہے
 کہ موسیٰ کی قوم غدا اور سرکشی کے طور پر اللہ کا دیدار چاہتے تھے سو اسلئے انکو نہ ہوا اور
 اگر انکو ملتا تو موسیٰ علیہ السلام ہی انکو خود منع کر دیتے جھجھ کر بت کو خدا بنانے سے منع کر دیتا
 تھا اور موسیٰ علیہ السلام کا دیدار کا سوال کرنا خود دلالت کرتا ہے کہ دیدار الہی ممکن ہے کیونکہ اگر
 محال ہوتا تو ہر موسیٰ کا طلب کرنا موسیٰ کی لاعلمی پر دلالت کرتا کہ انکو خود معلوم تھا کہ اللہ
 کا دیکھنا محال ہے اور انکی نسبت موجب عیب یا ایک عیب اور بجا مذہب کے انکے پرستار
 کرتا ہے اور انبیا علیہم السلام کی شان ہے یہ امر بہت بعید اور دور سے اللہ نے جواب میں فرمایا
 فرمایا کہ اگر پہاڑ تھم ا تو تو ہی مجھے دیکھ لے گا پس پہاڑ کے قیام پر رویت کو معنی کیا حال
 پہاڑ کا قیام محال نہیں ہے پس رویت اللہ کی ہی محال نہیں لیکن دنیا میں بشر کو س
 دیکھنے کی طاقت نہیں سو اسلئے موسیٰ کو منع کر دیا تیسرے موسیٰ سے لیا فرمایا کہ تو مجھ
 نہیں دیکھ سکتا سو اس سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ خدا کی نظر نہیں آسکتا کیونکہ ممکن تھا کہ
 اسوقت موسیٰ کو دیدار کی طاقت نہ تھی اور صحابہ کا شبہ معراج میں وقوع دیدار الہی
 اختلاف کرنا ممکن ہے نہ پر دلالت کرتا ہے کہ خواب میں اللہ تعالیٰ کو دیکھنا جیسا کہ سلف سے

منقول ہے ممکن ہے چنانچہ امام ابوحنیفہؒ اور امام احمد رضاؒ سے منقول ہے کہ انہیں خواب میں اللہ تعالیٰ کو دیکھا لیکن معتزلہ بھی اسکا انکار نہیں کرتے کیونکہ خواب میں کچھ شائبہ باطنی ہے نہ کہ رویت بصری اور اسی جائے سے علماء متفق ہیں کہ جو شخص نیا دین الہی کو آنکھ سے دیکھنے کا دعویٰ کرے وہ کافر ہے یحییٰ بن علیؒ کے کلام کے مطولات میں بڑی تفصیل مندرج ہے جبکہ مزایدہ تحقیق منظور ہو وہاں لیکر لے +

خاتمۃ الکتاب

فصل ۱۰: مسلمانوں پر وجب ہے کہ ایک شخص کو اٹام بنا دیں
 مسلم نے امین عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص کو امام کے مرگیا تو اسے جاہلیت کی موت پائی۔ یعنی جن مانے میں امام موجود ہو تو اسے مرنا نیکے مسلمانوں کی جاہلیت کے زمانہ کی طرح موت خواب ہے اسے امام بنانے کی بہت تاکید ثابت ہوئی اور دوسرے ہر ایک دین کے واجبات امام پر موقوف ہیں اور جس چیز پر کسی واجب موقوف ہو تو وہ چیز بھی بضرورت واجب ہو جاتی ہے اور وہ واجبات یہ ہیں مسلمانوں کے نمازات کا فیصلہ کرنا عیدین اور جمعہ کا قائم کرنا حد و شرعی کو جاری کرنا شکر اسلام کی طیاری کرنا غنائم کا تقسیم کرنا صغارا و صغائر مسلمین کی پرورش کرنا علی ہذا مقیاس اور ہر ایک امور میں کہ بدون حاکم کے انکا عمل میں لانا ممکن نہیں اور اسی سبب صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اٹام صلاطین میں امام مسلمانوں کے حاکم کو کہتے ہیں کہ جس میں سب شرطیں پائی جاویں اور محمد بن اور پچھلے علماء اور سادات عظام کو امام اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ لغت میں امام مینوا کو کہتے ہیں اس لیے لوگ دین کے پیشوا کہتے ہیں اور غار کے مقتدا کو بھی اسی وجہ سے امام کہتے ہیں اور غار کی امانت کو امامت صغر کہتے ہیں اور صل میں یہی حاکم کا کام ہے ۱۲ مندرج

اول ابو بکر صدیق کو اپنا حاکم بنا لیا تب حضرت کی تجہیز و تکفین کی اور اسی جگہ سے سلام
تمام فرقوں کا اس بات پر اتفاق ہے ہاں متضرر اور پر واجب کہتے ہیں کہ سکھ و مسیح و دیگر
میں سے کسی کو حاکم کرے تاکہ اسلام کے جمیع امور بخوبی ادا ہوتے رہیں اور مسلمان لوگ خواب
نہو جائیں ورنہ امام ہونے کی صورتیں لوگ خود سر ہو جائیں گے غیر لوگ انکو اپنا حکوم بنا کر ہڑ
امور دینی اسنے ترک کر دیون گے اور یہ بیچارے انکے ہاتھوں میں ذلیل ہو جائیں گے پس اسلام ہی
ذلیل ہو جائیگا حالانکہ اسلام کو سب دینوں سے غالب رکھنے کا وعدہ اسنے کیا ہے با
یوں ہی ایک دوسرے پر جور و جفا کر کے ضعیف ہو جائیں گے اور صمد باطل حلی خوابیاں جو
حاکم کے جھوٹے سے ہوتی ہیں پیش آویں گی لیکن اہل حق کے نزدیک اس پر کوئی چیز فو
نہیں ہے ہاں مسلمانوں پر ضرور واجب ہے کہ وہ اتفاق کر کے ایک شخص کو اپنے میں حاکم
بنا دیں تاکہ یہ فساد جو نہ کورہے ہیں لازم نہ آویں سوال اگر کوئی شخص حکومت
رکھتا ہو اور اسمیں مامت کی شرط اگر نپائی جاوے وہ بھی کافی ہے جواب اہل توحید
میں کافی ہو سکتا ہے لیکن امور دینی جو مقصود تریں بہت فوٹ ہو جاوے گی پھر
امام کے حکومت عامہ والے شخص سے کام نہیں چلتا امام کی شرطیں یہ ہیں (اور وہ امام
مسلم حرم و عاقل بالغ قریشی صاحب سیاست اور حکام جاری
کرنے پر اور دارالاسلام کے حدود کی محافظت رکھنے پر اور
مظلوم کا ظالم سے حق دلانے پر قادر اور سب لوگوں پر ظاہر ہو)
پس جس شخص میں یہ صفات پائی جائیں سکواہل اسلام متفق ہو کر اپنا حاکم بنا دیں
اور اسکی تاجداری کریں اب ان شروط کی تفصیل کرتا ہوں مسلمان ہونا امام کے لیے شرط
ہے کہ اسد قرآن میں فرمایا ہے مَا جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ فِرْقٍ عَلٰی الْاٰمَمِیْنِ سَیِّدًا مَّا رَکَعْتَ

کا رسول کیلئے مسلمانوں پر حکومت نہیں بنائی ہے پس اگر کو مسلمانوں کا حاکم ہونا نہیں چاہتا
 ہے۔ جس طرح اس لیے کہ غلام اول تو اپنے مولیٰ کی خدمت سے فارغ نہیں ہوتا دوسرے لوگوں کی
 خدمت میں بھی ہوتا ہے اور مرد اس لیے کہ حور تین ناقصات الدین و عقل ہوتی ہیں تو
 حکمران کے قابل نہیں اور عاقل اس لیے کہ دیوانہ حکومت کا اہل نہیں اور بالغ اس لیے
 کہ روکا تہذیب اور مصالح جمہور سے قاصر ہے اور قریش ہونا اس لیے شرط ہے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے الان من قریش کہ امام قریش ہی ہونا چاہیے اور حدیث اگرچہ
 خبر احاد ہے لیکن جبکہ ابو بکر صدیق نے انصار کے مقابل میں حجت بنا کر روایت کیا
 اور اس کے بعد پھر کسی نے اسکا انکار ہی کیا تو گویا مجمع علیہ اور اتفاق علیہ ہو گئے لیکن غرض
 اور بعض معتزلہ کے نزدیک امام کا قریش ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ جو مسلمان اسکے قابل ہو
 وہ امام ہو سکتا ہے اور امام کا قریش ہونا شاید ضرور ہے اس لیے مقرر کیا ہو کہ امام نہ بنائے
 غرض نظام ہے اور لوگوں کی عادت چونکہ وہ سرور کے بعد اس کے ہم قوم تو بنائے ہیں
 اور اسے انکار کر بیٹھتے ہیں اور سردار کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں پس آپ ہی قریش
 سو اس لیے اپنے بیٹا و اولاد علم اور امام کا صاحب سیاست ہونا اور احکام کے جاری کرنے پر
 قادر ہونا اور مظلوم کا حق دلانے پر قادر ہونا اور حد و دارالاسلام کی پاسبانی پر قادر ہونا
 اس لیے شرط ہے کہ دون ان کے وہ غرض کہ جس کے لیے اسکو امام بنایا ہے حاصل نہیں ہوتی
 اور امام کا سب لوگوں کے نزدیک ظاہر ہونا اس لیے شرط ہے کہ اگر امام لوگوں پر شیعہ ہوا اور
 کسی اسکے پاس آمد و رفت نہ ہو تو اسکا ہونا بڑا بڑا ہے جس غرض کے لیے اسکو امام کیا تھا
 وہ اس میں نہیں شیعہ اور انہیں سے بالخصوص امامیہ کا یہ عقیدہ فاسد ہے کہ
 امام ہوا سے کہتے ہیں کہ جو کیا نظام ہوا ۱۱۱۱ حضرت کی وفات کے بعد انصار نے چنے ہوئے
 امام انصاری ہو سو حضرت حدیق نے اس حدیث سے انکو منع کر دیا ۱۲

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امام ہر حق علیؑ ہیں ہر اُنکے بعد اُنکے بیٹے حسنؑ ہیں اُنکے بھائی
 عباسؑ ہیں اُنکے بعد اُنکے بیٹے علیؑ ہیں اُنکے بعد اُنکے بیٹے محمدؑ ہیں اُنکے بعد اُنکے بیٹے
 اُنکے بعد اُنکے بیٹے جعفرؑ صادقؑ ہیں اُنکے بعد اُنکے بیٹے موسیٰؑ کاظمؑ ہیں اُنکے بعد اُنکے بیٹے
 علیؑ رضاؑ ہیں اُنکے بعد اُنکے بیٹے محمدؑ تقیؑ ہیں اُنکے بعد اُنکے بیٹے علیؑ نقیؑ ہیں اُنکے بعد اُنکے بیٹے
 حسنؑ عسکریؑ اُنکے بعد اُنکے بیٹے محمدؑ ملقب بہ مہدیؑ ہیں اور امام مہدیؑ دشمنوں کے خوف سے
 پہاڑ میں چھپ کر بیٹھ گئے ہیں کہی موقع پا کر نکلیں گے اور اُنکے ہاں بارہ امام بھی ہیں اب ہم
 ان شیعہ سے دوبات پر چیتے ہیں اول یہ کہ تم امام سے کیا ملاو لیتے ہو اب اتہم یہی معنی
 مسلم کہتے ہو ہیں اس معنی سے تو سب کو حضرت علی رضی اللہ عنہ اور سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کی
 ان حضرات میں سے کوئی حاکم نہ تھا بلکہ اس وقت کے ظالم حاکموں کے خوف سے یہ سب بزرگوں
 چھپے ہوئے تھے چنانچہ شیعہ کی کتابوں میں بھی اسکی خوب تصریح ہے ہاں مہدیؑ رضی اللہ عنہ
 قریب قیامت کے پیدا ہونگے اور امام بنائے جاوینگے اور اگر تمہارا مطلب یہ ہے کہ بزرگوں
 دین اور اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں یہ لوگ حاکم بنائیکے قابل تھے سوائے
 ہمارے نزدیک بھی مسلم ہے بلکہ شیعہ سے زیادہ ہم انکی محبت اور اُنسے حسن عقیدت
 کہتے ہیں اور انکی محبت کو رونق ایمان جانتے ہیں کیونکہ یہ ہمارے پیشوائے ہیں
 علیہم اجمعین شاید شیعہ اور سب صحابہ کے برا کہنے کو اور محرم میں اُنکے نام کے کاغذوں کے
 بت بنانے اور سر پر تھیں اُٹانے اور شادی کی طرح تاشے مرنے بجائے کو اور عشرہ
 محرم میں تعزیوں کے ساتھ جوان عورتوں کا بناؤ سنگار کر کے ہر گھر کو چم میں کشت کر دینا
 اور امام باقرؑ و زینبؑ سر پہینے ماتم داری کرنا کیونکہ اور مرثیہ خوانی کر کے اُچھلے کودنا کیونکہ
 جیسے خود ہو و نصاریٰ قہقہہ مار کر ہنسنے میں اہل بیتؑ کی محبت کہتے ہیں تو خبر غیبت

کہ جسکی برائی صیرج آیات قرآن و احادیث میں ہے۔ انہیں پاس ہی ہم اس محبت سے ہی
 ہیں اسدیکو انکی محبت نے کہ جس سے وہ بھی ہم سے خوش رہیں اور اہل اور رسول ہی
 راضی رہیں آئیں کہ میں دوسری بات یہ ہے کہ جبکہ صد ہا برس سے امام مہدیشی درگاہ طہنہ
 چھپے بیٹھے ہیں اور اہل اسلام ہر صد ہا طرح کی آفات و بلیات جو امام کے بھلے سے
 ہوتی ہیں نازل ہو رہی ہیں اور ہو چکی ہیں پس ایسے وقت میں انکے امام ہونے نے
 کیا فائدہ دیا امام سلیسے ہوتا ہے کہ لوگ جا کر اپنی ضروریات اس سے روا کریں انکے
 پاس تو کوئی مظلوم جاسکتا ہے نہ کوئی فریادی پہنچ سکتا ہے بلکہ ہزار ہا چارے ہی
 انتظار میں مر گئے ہونگے اگر انکے بعد آپ آئے تو بقول شخصے پس زمانہ سن ماناں چو کا
 خواہی آمد و کلام آدینگے اچھا مانا کہ وہ عیسے اور خضر کی طرح صد ہا سال سے زندہ ہیں بلکہ
 ایسا کیا خوف انہیں غالب آیا کہ انکے بعد ایران و ہندوستان میں خصوص شیعہ کی بڑی
 بڑی سلطنتیں ہو چکی ہیں اور خصوص نواب محمد علی شاہ اور آصف الدولہ وغیرہ حاکمان
 کھنڈو کی فوج کے نقاسے اور ٹپے کی انکے کانیں آواز گئی ہوگی پھر ہی وہ باہر تشریف
 نہ لائے نہ کسی شخص کو کہی اپنے حال سے خبردار کیا غیر امامت کا دعویٰ کرتے پر اپنے ابا
 کرام کی مانند لوگوں پر ظاہر تو ہوتے اسد تعالیٰ شیعہ کی عقل کو درست کرے انا اللہ وانا الیہ
 راجعون (امام کے واسطے اپنے سب اہل زمانہ سے اچھا ہونا یا ہاشمی
 یا علوی ہونا یا معصوم ہونا شرط نہیں ہے) اپنے سب اہل زمانہ سے
 اچھا ہونا اس لیے شرط نہیں ہے کہ اول تو جبکہ اہل زمانہ سے اچھا ہونا یقینی معلوم ہو
 مناسبت کیا بلکہ محال ہے دوسرا امامت ایک مسلمان کی خدمت میں سب اوقات کم
 رتبہ کا آدمی اعلیٰ رتبہ کے آدمی سے اس خدمت کو اچھی طرح ادا کرتا ہے اور ہاشمی

یا عدوی ہونا اسلیے شرط نہیں کہ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہم اجمعین قطعی امام تھے حالانکہ یہ باشمی تھے نہ علوی بلکہ قریش تھے ہاں اگر شیعہ یا اولاد فاطمہؓ کو امام بنایا جائے تو اولے ہے اور معصوم ہونا اسلیے شرط نہیں کہ شرط ہونیکے لیے کوئی دلیل قطعی چاہیے اور اسکے لیے کوئی دلیل نہیں ہے ہاں شرط ہونیکے واسطے دلیل کا ہونا کافی ہے کمالیغنی (فسق یا جور سے امام کو معزول نہ کرنا چاہیے) اگر امام سے کوئی گناہ سرزد ہو جاوے تو کبیر خواہ صغیرہ یا کسی پروردہ ظلم کر بیٹھے پس اس سبب سے مسلمانوں کو نہ چاہیے کہ اس امام کو برطرف کر دیں ہاں شکوہ حتی المقدور اسے باز رکھیں کیونکہ برطرف کر نہیں فتنہ عظیم کا ڈر ہے کس لیے کہ وہ صاحب شوکت ہے پس اسکی طرف ہی ایک مخفی ہوگا پس مسلمانوں میں قتال و جدال واقع ہوگا اور دوسرے جب امام کے لیے معصوم ہونا شرط نہیں تو گناہ کے سبب سے اسکا معزول کرنا محض بیجا ہے اسی سبب سے سلف کے لوگ خلفاء راشدین کے بعد ائمہ فاسقین اور جابرین کی بھی اطاعت کرتے رہے اور انکے ساتھ جمعہ اور اعیاد پڑھتے رہے اور انہر جڑائی کہ نیکو بڑا سمجھتے تھے لیکن امام شافعی کے نزدیک فسق و جور سے امام کو معزول کر دینا چاہیے اور سلف ہر قاضی اور امیر کو برطرف کر دینا چاہیے کیونکہ انکے نزدیک اصل یہ ہے کہ فاسق ہی ولایت نہیں پس جبکہ انہنے اپنے نفس کی رعایت کی تو اور لوگ حقوق کیا جا لاویگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فسق سے ولایت باقی رہتی ہے یہاں تک کہ باب فاسق کو اپنی بیٹی کے نکاح کر نہیں ولایت یہ دورہ اسکا ولی ہے اور کتب شافعیہ میں یوں لکھا ہے کہ فسق سے قاضی کو معزول کرنا چاہیے اور امام کو نہیں اور فرق

۱۵ دوسری اس شرط طہی کو کوئی دلیل نہیں ۱۲ مہنتہ

یہ ہے کہ اسکے معزول کر نہیں آنا رفتہ ہے اس میں نہیں اور روایت نواذ میں اور جو
 امام زمانہ یعنی امام محمد اور امام ابو یوسف اور امام زفر سے بھی یوں آیا ہے کہ نہیں جانتے
 قضا و قاضی کی اور قضاوی قاضی خاں ہیں کہ جماع ہی ہبات پر ہے کہ جس تختہ
 میں قاضی نے ثبوت پیکر فیصلہ کیا وہ فیصلہ ناجائز ہے اور وہ قاضی عہدہ قضا
 سے دور ہو گیا زیادہ تشریح اس مسئلہ کی مطولات میں ہے لیکن خلاصہ یہ کہ اگر کو
 کے معزول کر نہیں قننہ نہ تو اولیٰ ہے کہ اسکو معزول کر کے دینا رستی کو امام
 بنا دیں اور عصمت شرط ہو گیا اثر یہ ہے کہ محض فسق وجور سے امام عہدہ امامت
 سے دور نہیں ہوتا واللہ اعلم (پس) امام برحق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 بعد ابو بکر صدیق ہیں (کیونکہ جسروز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی
 سب صحابہ انصار و مہاجرین نے بنی ساعدہ چہتے میں جمع ہو کر ابو بکر صدیق کو
 بالاتفاق امام بنایا اور بننے اور علیؑ نے علیؑ سے روئے الاشہاد اٹھنے بیعت کی پس اگر
 اس خلافت کے ابو بکر صدیق سخی ہوئے تو صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نکرتے اور جن انصار و مہاجرین بنے اسد اور اسکے رسول پر جان و مال کو فدا کر دیا
 تھا اور وہ لہرق میں کیسی نہ سننے تھے اور قرآن میں جائے جائے اُنکی خوبیا
 مذکور ہیں چنانچہ آگے اُنکا ذکر آویگا انشاء اللہ تعالیٰ پس اُنکی نسبت کمینہ تصور
 کیا جائے کہ انہوں نے امر باطل پر اتفاق کیا تھا اور جو نص کہ علیؑ کی خلافت
 پر تھا اسکو نہ مانا اور دوسرا اگر وہ مستحق نہ ہوتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم علیؑ
 سے فرما جلتے تو خود علیؑ اُنسے تکرار کرتے اور اس سند کو پیش کرتے جیسا کہ
 معاویہ سے کیا تھا اور خود بیعت کرتے جائے انصار و صحابہ کہ چنگی

قرآن میں بتا رہا ہے اور خود حضرت علیؓ شیر خدا امرناحق کو سطح اختیار کرتے اور ابوبکر صدیقؓ سے کس طرح درجے ملے پس اب جو ابوبکر صدیقؓ کو خلیفہ برحق بنائے تو وہ تمام صحابہ اور حضرت علیؓ کو ناحق پر کہتا ہے نفوز باللہ منہ (بعد اُنکے عمر فاروقؓ) جب حضرت ابوبکر صدیقؓ کی وفات قریب پہنچی تو انہوں نے ایک کاغذ میں حضرت عمرؓ کا نام لکھ کر اُس کاغذ کو بند کر کے لوگوں کو جمع کر کے فرمایا کہ جس شخص کا نام اس میں لکھا ہے اُس سے بیعت کرو اور اُس کو خلیفہ بناؤ لیکن جس جس کے پاس وہ کاغذ آتا گیا وہ بیعت کرنا گیا یہاں تک کہ وہ کاغذ حضرت علیؓ کے پاس نہ آیا فرمایا میں نے جس کا اس کاغذ میں نام ہے اُس سے بیعت کی خواہش کی ہوں پس نبی مہاجرین و انصار اور علیؓ حیدر کرار رضی اللہ عنہم کے اتفاق سے حضرت عمرؓ بن الخطاب خلیفہ ہوئے اور واضح ہو کہ اگر حضرت صدیق اکبرؓ صاحب باحق و بانیوالمعتمد تھے تو اپنے بیٹے کو خلیفہ کرتے اور اگر انکی وجاہت تمام صحابہ نے اُنکو خلیفہ کیا ہوتا تو وہ اُنکے بیٹے کو بھی اُنکے خلیفہ بنانے سے خلیفہ کرتے بلکہ پہلے سے اب وجاہت اور زیادہ ہو گئی تھی (اُنکے بوجہ عثمان بن عفانؓ) جب حضرت عمرؓ کو بولور اور مجوسی غلام نے صبح کی غار میں غمی کیا حضرت عمرؓ سے لوگوں نے کہا کہ اپنے بیٹے عبداللہ کو خلیفہ کر دیجیے حضرت عمرؓ نے کہا کہ میں اس سے مت کے قابل نہیں پاتا ہوں لیکن ان چہ شخصوں کو اللہ آتا ہوں انہیں سے جسکو چاہو خلیفہ بنا لینا وہ چہ یہ ہیں عثمانؓ عبداللہ بن عوفؓ طلحہؓ زبیرؓ سعد بن ابی وقاصؓ رضی اللہ عنہم اجمعین پھر ان پانچ شخصوں نے عبدالرحمن بن عوفؓ کو فخر کر دیا کہ تم انہیں سے چاہو خلیفہ مقرر کرو

۱۰۔ اسی لیے کہا کہ حضرت عمرؓ نے مزاج شہور سے ۱۲ منہ

ہو کہ وہ منظور ہے پس نہ ہونے عثمان بن عفان کو اختیار کیا پہر سب انصار وہاں پہنچے
 نے متفق ہو کر اُسے بیعت کی اور انکو خلیفہ بنایا پس انکی خلافت پر سب کا اتفاق
 ہوا واضح ہو کہ صحابہ کے عہد میں خلافت محض مسلمانوں کی خدمت تھی خلیفہ
 کے لیے جفا کرنا کچھ ضروری ہوتا تھا ہندو بیت المال میں لٹا تھا ہندو
 خلفاء راشدین کے پاس کوئی سامان بادشاہت کا نہ تھا بلکہ اور لوگوں سے
 بھی مکان و لباس وغیرہ چیزیں کمتر سے تھے چنانچہ حضرت عمر نہایت پٹھے
 پڑانے کی پڑے پہنا کرتے اور مٹی کے چبوترے پر بوریہ بدون ٹیٹھکے معاملات
 صحابہ کی رائے سے فیصلہ کیا کرتے تھے پس اسی لیے وہ اس خدمت کو
 بدون اہل کے نہ دیتے تھے شیعہ نے انکی خلافت کو شاید کھنہ کی سلطنت
 قیاس کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں ابو بکر اور عمر نے علی کا حق دبا لیا باغ و فرک
 سید انصار فاطمہ کو نہ دیا شیعہ یہ خیال نہیں کرتے اگر خلافت کچھ ایسی چیز ہوتی تو
 ہر خلیفہ اپنے بیٹے کو پیچھے خلیفہ کرتا غیر کے پاس نہ جانے دیتا مال و ہساب اپنے
 گہر بہر لیتا عیش و آرام شانہ کرتا اصل یہ ہے کہ وہ خدمت تھی جس سے ادا
 ہوتے دیکھی اسکو اہل اسلام نے اتفاق کر کے امام بنا دیا ہاں پیچھے بادشاہت
 ہو گئی تھی تو اسی لیے حضرت حسن نے ترک کیا اُنکے بعد علی ابن ابی طالب
 جب عثمان کو عراق اور مصر کے باغیوں نے شہید کیا اور مدینہ میں فتنہ برپا کر
 ہو گیا سب انصار وہاں جو رہے جاکر حضرت علی سے کہا اُنہوں نے اول انکا
 فرمایا آنو جب کیا رہا صحابہ نے نہایت اصرار کیا اور کہا کہ یہ وقت ایسا نہیں
 کہ آپ خلافت سے انکار کریں اور امت خیر البشر کو پریشان حال دیکھیں

سو حضرت نے قبول کیا سو سوار چند لوگوں اہل شام کے سب سے اُنکو متفق ہو کر خلیفہ بنایا
 اہل شام میں سردار حضرت معاویہ تھے انہوں نے حضرت علی سے انتظامِ مملکت نہ کرنا
 ممکن نہ سمجھا اس لیے آپ خلیفہ ہونا چاہا اور جن باغیوں نے حضرت عثمان کو شہید کیا
 تھا وہ کبھی حضرت علی کی فوج میں آچسپے تھے لیکن کسی کو انکا اچھی طرح بتا معلوم
 نہ تھا سو امیکبار زبیر اور طلحہ حضرت عائشہ کو مکہ سے ساتھ لائے اور بہت سے صحابہ
 اُنکے ساتھ تھے کہ چل کر حضرت علی سے صلاح کر کے اُن قاتلانِ عثمان کو کہ جو اب
 نیا فتنہ برپا کرنا چاہتے ہیں قتل کیجیے سو جب دونوں لشکر رات کو اُن
 باغیوں نے علیؑ کے طرف سے عائشہ کے لشکر میں تیر مارنا شروع کیا تو اُن طرفین میں
 جنگ ہو جائے اور ہم بات نہ لگیں سو ایسا ہی ہوا یہ باعث حضرت عائشہ اور حضرت
 علی کی لڑائی کا تھا آخر یہ صلاح ہو گئی اور ایسے ہی معاملات کے سبب حضرت
 معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس ہی شام کی بہت فوج تھی اور حضرت علیؑ میں کسی باب
 سخت لڑائیاں ہوئیں لیکن اُن سب لڑائیوں میں حضرت علیؑ حق پر تھے حضرت
 معاویہ کی سمجھ کی غلطی تھی آخر بشر تھے غایتہ مافی الباب حضرت معاویہ کو باغی کہتے
 کہ انہوں نے امام برحق کا مقابلہ کیا لیکن اس سے انہو باعد اُنکو کافر کہنا اور اطمینان
 کرنا اور اُنکی ایک خطائی اور غلطی پر اُنکے صحابی ہونے کی فضیلت پر لحاظ نہ کرنا
 بہت بد ہے اُنکے بعد حسن بن علی رضوان اللہ علیہم اجمعین امام
 برحق ہیں جب حضرت علیؑ کو ابنِ ملجم خارجی نے شہید کیا تو کب مہدیؑ
 وانصار اہل مکہ و مدینہ نے اتفاق کر کے سید الشہداء حضرت امام حسن رضی اللہ
 عنہ کو امام بنایا پس چہ ہونے تک اپنے خلافت کی جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

وفات کے تیس برس پورنی ہو گئے حضرت حسنؑ معاویہ کو بلا کر کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اہل خلافت سیر بعد تیس برس تک رہیگی سو تیس پورے ہوئیں یہ چھ مہینے باقی تھے اب پورے ہو چکے اب سلطنت اور بادشاہت رہیگی سو مجھ کو منظور نہیں لیجیے آپ خلافت کیجیے پس اُنکے بعد حضرت معاویہ حکومت کرتے رہے بعد اُنکے اُنکا بیٹا یزید بخت اُنکی جائے حاکم ہوا سو اُس نے اہل بیتؑ سے اس خوف سے کہ مبادا پھر حضرت حسنؑ خلافت کا دعویٰ کر بیٹھیں یہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت جگہ میں اُنکے روبرو مجھے کون پوچھ چکا حضرت حسنؑ کو ترہر دلو کر شہید کیا اور چند روز بعد حضرت حسینؑ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وہ اہل کو ذبح کر بلانے سے کو ذبح جاتے تھے راستے میں کر بلا ایک میدان ہے وہاں فوج بھیجا اُنکا محاصرہ کیا اور ریگہ فرات کا پانی حضرت تک جانے نہ دیا آخر حضرت حسینؑ نے چند آدمیوں سے باوجود اُس کئی روز کے پیاس اور شدت ضعف کے اپنی فوج کا مقابلہ کیا آخر شہر بدخت کے اہل سے محمدؑ کی دسویں تاریخ چھ بجے روز بروز اہل آفتاب کے وہ ابن رسول صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہوئے اور اُنکے ہمراہی بھی سب اُنکے ساتھ جنت میں تشریف لیگے بعد ازاں یزید نے حضرت کے لڑکوں اور عورتوں کو اور سر مبارک کو شام میں اپنے پاس نہایت بے تقی سے طلب کیا پھر وہاں اپنے اہل بیت مدینہ میں لائے اور سر مبارک پھر مدینہ میں آکر دفن ہوا ان واقعات کی زیادہ تفصیل مطولات میں ہے جسے منظور ہو وہاں دیکھیے پھر چند روز کے بعد یزید نے مدینہ طیبہ کو آگبریا صد اہل اسلام کو قتل کیا مسجد نبویؐ میں گھوڑے باندھے کئی دن تک افغان و جماعت نہوئے پامی پس اس کجبت کے بے دین مہینے میں کیا شاک

اسی لیے علماء کا اسے لعنت کہنے میں اختلاف ہے بعض کا برتنے کہی ہے لیکن اکثر علماء کرام کہتے ہیں کہ نہ کہنے ہی میں احتیاط ہے چنانچہ خلاصہ وغیرہ کتابوں میں لکھا ہے کہ زید پر اور حجاج پر یہی لعنت نکرنا چاہیے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قبلہ اور مصلیٰ کی لعنت سے منع فرمایا ہے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ شخص خاص کی لعنت میں ڈر ہے بہر حال سکوت اوسے ہے یہاں تک کہ تعبیر کا کافر ہونا قرآن سے ثابت ہے اسپر یہی لعن کر نیسے سکوت بہتر ہے اور دوسرے خاتمہ کا حال اللہ کو خوب معلوم ہے تیسرے اسپر لعنت کر نیسے نہ کچھ اہل بیت کی محبت زیادہ ہو جاتی ہے نہ کچھ انکو اس سے نفع ہے اسے بہتر یہی ہے کہ سکوت کرے اور اہلبیت کی روح کو ہدیہ ثواب بھیجے (خلفائے اربعہ میں ایک دوسرے سے علی ترتیب اختلاف فضل ہے) اگرچہ چاروں خلفاء سب صحابہ سے بالاتفاق فضل ہیں لیکن ان میں بھی ایک دوسرے سے فضل ہے پس اول سب ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ فضل ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد کوئی شخص ان کے برابر نہیں ہے بعد ان کے عمر کا رتبہ ہے سوان دونوں صحابیوں کے سے فضل معنی پر تمام صحابہ اور تابعین کا اتفاق ہے اور انکی فضیلت کی اول ان کے نزدیک ثابت ہیں بعد عمر رضی اللہ عنہ کے حضرت عثمان بن عفان ذی النورین کا رتبہ ہے بعد ان کے حضرت علی ابن ابیطالب کرم اللہ وجہہ کا مرتبہ ہے اہل حق میں بعض اگاہ کے نزدیک عثمان غنی کو حضرت علی پر فضیلت نہیں ہے بلکہ فقط علماء اہل سنت والجماعت ہونیکی لکن نزدیک ہی مقرر ہے کہ شیخین کو سب سے فضلی جانے اور عثمان اور علی کہ دونوں حضرت کے داماد ہیں انسے محبت کے شیعہ سوا

حضرت علی کے ان تینوں صاحبوں کو برا جانتے ہیں اور خوارج حضرت علی اور عثمان کو برا جانتے ہیں حالانکہ انکے حامد اور خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں انشاء اللہ ہم انکو نظر کریں گے (نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تیس برس تک خلافت رہی پھر بادشاہت ہو گئی) ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خلافت میرے بعد تیس برس تک رہے گی پھر کٹ جائے گی بادشاہت ہو جائے گی انتہی پس حضرت حسن مکتبہ مجددی ہو چکی اور حضرت کی پیشین گوئی کے موافق ظہور میں آیا کہ وہ خلافت کے جو خاص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جائے نشینی تھی خاص تیس ہی برس تک رہی اور اس عرصہ میں جس قدر خلفاء حضرت کی گدی پر بیٹھے وہ سب اراک نے نیا عابد بنا دیا ہے یہاں تک کہ خلیفہ کے مکان یا لباس میں اور غریبوں کے کچھ تمیز نہ تھی بلکہ اُن سے بھی شکستہ حال رہتے تھے اور جس قدر ملک کہ اہل اسلام کے قبضہ میں آئے اسی عرصہ میں کے چنانچہ روم و شام و ایران مصر وغیرہ بڑی بڑی بہاری بادشاہتیں حضرت عمر کے عہد میں مسلمانوں کے ہاتھ آئیں اور جو اہل اسلام کے لیے قرآن میں فخر و نصرت و اشاعت دین کی پیشین گوئیاں تھیں سب اسی عہد میں پائی گئیں اور بعد تیس برس کے عروج و نیابوئی اور جاہ و خشم بادشاہی نے ظہور کیا اور آپس میں نزاع و فتنہ شروع ہوا وہ خیر و برکت کم ہو گئی اور اسی سبب امیہ المومنین حضرت حسن نے مجرا جا کر چھوڑ دیا تھا آخر اسکی پڑائی یزید کے ہاتھ پر خوب ظہور ہوئی رسول بعد تیس برس کے خلافت سے جب اسلام خالی رہا تو موافق حدیث سابق کے کہ جس نے اپنا امام نپایا جا بہیت کی موت مر لازم آیا کہ پھر بعد کے لوگ سب موت جا بہیت سے

اور کوئی خلیفہ آنکونہ ملا جواب نہیں برس تک ہی خلافت کہنے سے حضرت کی یہ مراد ہے کہ خاص میرے طریقہ کی خلافت کہ جس میں کمال اتباع سنت اور وہ خلافت کامل ہو نہیں برس تک پہنچی نہ یہ ہے کہ بعد میں پہر کوئی خلیفہ زیرِ سبکگالیے کہ بعدِ خلافت راشدین کے بھی خلفاء ہوئے ہیں ہاں وہ خاص اس طریق پر ہی تھے اور وہ کچھ دنیا دار بھی تھے چنانچہ خلفاء عباسیہ کو سب سلف خلفاء کہتے تھے میں پہلو کہا جائے کہ خلافت کہ جو حضرت کی جائے نشینی کا نام ہے قیس برس تک ہو چکی باقی امامت رہی سوا امام کے نہو نیسے جا بلایت کی موت ہوتی ہے لیکن شیخ کے نزدیک خلافت عام ہے اور امامت خاص سی جا نشینی کو کہتے ہیں لہذا خلفاء ثلاثہ کو وہ امام نہیں کہتے ہیں و السلام فصل ۱۰ ہر مسلمان کے پیچھے خواہ وہ فاسق ہو خواہ متقی نماز پڑھنا درست ہے (کیونکہ ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر فاجر اور نیک کے پیچھے نماز پڑ لیا کرو لہذا سب صحابہ اور تابعین و من بعدہم مبتدعین اور فساق کے پیچھے نماز پڑھنا درست جانتے تھے پس وہ جو بعض کابر سے مروی ہے کہ اہل بدعت کے پیچھے نماز نہ پڑھنا چاہیے پس یا تو اس سے یہ مراد ہے کہ جب تک متقی دیندار امام میرا نہ فاسق کے پیچھے نہ پڑھے یا یہ مراد ہے کہ جس شخص کی بدعت یا فسق حد کفر کو پہنچ جائے اس کے پیچھے نماز نہ پڑھے (اور اسی طرح ہر مسلمان کے جائزہ کی نماز پڑھنا درست ہے) خواہ فاسق ہو بشرطیکہ ایمان پر خاتمہ اسکا ہوا ہو کیونکہ یہ بقی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ ہر نیک اور بد کی نماز

پڑھا کر اور طہرائی نے بھی اوسط میں روایت کیا ہے کہ جس نے لا اَکَہ الا اللہ کہا ہے کسی
 جناحے کی نماز پڑھ ہو پس تمام صحابہ اور تابعین فاسقوں کے جنازوں کی بھی نماز پڑھ کر
 سہتے اور دوسری حقیقت یقین نماز تہنغفار ہے میت کے لیے پس گناہگار کا اور
 زیادہ محتاج ہے (موثروں پر مسح کرنا درست ہے) اگر کوئی خواہ منفرد ہو
 خواہ حضرمیں پاؤں نہ دھوئے بلکہ جرابوں پر مسح کر لے تو یہ کافی ہے کیونکہ اسکا
 ثبوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بخوبی پہنچ گیا ہے بلکہ اکثر محدثین نے حدیث
 مسح کو متواتر گناہ ہے سب صحاح ستہ والے اسکو روایت کرتے ہیں اور قریب
 ستر صحابی کے اسکے راوی ہیں اور انہیں سے بالخصوص حضرت عمر اور علی اور
 ابو بکر صدیق بھی اسکے راوی ہیں کرنی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ جو مسح کو جائز کرے
 اسکے کفر کا خوف ہے کس لیے کہ یہ قواثر کو پہنچ گیا ہے اور حامل یتیم ہے کہ جو حکوت
 بنانے وہ اہل سنت کے خارج ہے چنانچہ حضرت انسؓ سے کسی نے اہل سنت کی
 علامت پوچھی آپ نے فرمایا یتیم کی شخیں کی محبت کیے اور حضرت کے دونوں
 دامادوں پر کچھ نص نہ کرے اور موزوں پر مسح جائز سمجھے نفل کیا ہے ہکو شریع
 عقائد نفسی میں علامہ سعد الدین (نبی اللہ صلا علیہ وسلم) چہو اسے یا انکو کسی
 شربت کو کہ آپیں کچھ تیزی ہو جائے نبید کہتے ہیں پس اسکو حلال جانا اہل سنت
 کے قواعد میں خلل ہے البتہ شیعہ اسکو حرام کہتے ہیں ہاں جب نثار لانے لگے تب
 اسوقت اسکا ایک قطرہ بھی بالاتفاق حرام ہے متعہ حرام متعہ ہے کہ
 اسلہ اگر وقت کی قید لگا کر نکاح کر گیا کہ مہینے یا دو مہینے تک نکاح کرتا ہوں تو یہ نکاح موقت
 کہلاتا ہے بعض علماء کے نزدیک متعہ اور نکاح موقت ایک ہی چیز ہیں بعض کہتے ہیں متعہ میں
 نفل نکاح نہیں ہوتا بخلاف موقت کے کہ اس میں ہوتا ہے ۱۲ منہ

کہ کسی عورت کو کسی قدر مال پر مدت معیت تک جماع کے لیے مقرر کرے سو بیعتہ ایک بار
 یا دو بار اول ہلام میں جائز ہو گیا تھا پہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو حرام کر دیا
 اسکے حرام ہونے کی احادیث بھی حضرت علی وغیرہ کبار اوصیاء سے بکثرت منقول
 ہیں پس جو اسکو درست کہے وہ اہل سنت سے خارج ہے (پانچا نہ کی
 راہ سے جماع کرنا حرام ہے) یہی حرمیت میں بھی کثرت سے حاشہ
 صحیحہ وارد ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص پانچا نہ کی راہ اپنی ہو
 سے جماع کرے کیا قیامت کو اللہ تعالیٰ اسکو نظر رحمت سے نہیں دیکھے گا اور ایک
 حدیث میں ایسے شخص پر حضرت نے لعنت کی ہے شیخ اسکو درست کہتے ہیں اور
 یہ دلیل پیش کرتے ہیں قال تعالیٰ لَسَاءَ لِمُؤْمِنٍ فَتَوَلَّى وَوَلَّى فَلَا تَمُوتُنَّ هُنَا
 عُمُرُتِمْ تَهَارَىٰ بِمَا كُنْتُمْ كَافِرًا ۚ اَلَمْ تَشْعُرُوْا اَنْ سُبْحٰنَ الَّذِیْ یَسْخَرُ
 بِہِ سَعٰیكُمْ ۚ یہ ہے کہ خود اسی آیت سے ناجائز ثابت ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہاں
 عورت کو کہتی ہے کہ تم یہی ہے کہ مجھ پر کہتی ہیں میں جمل لگتا ہے عورتوں کو بھی
 پہل لگتا ہے اور کہتی ہیں جو تم سے پہل آتا ہے اور عورت کو جماع سے حاصل
 ہوتا ہے پس جس راہ سے کہ پہل نہ تو اس راہ سے استعمال نہ کرنا چاہیے اور یہ بت
 ظاہر ہے کہ پانچا نہ کی راہ سے جماع کرنے سے اولاد نہیں ہوتی بلکہ تخمر ضائع
 جاتا ہے اور اسوقت عورت پر کہتی ہو نا صادق نہیں آتا ہے دوسرے اگر چاہا
 چاہو گے فقط کو بالکل عام لوگ تو چاہیے کہ منہ کی طرف سے بھی جائز ہو
 اور اگر خاص کرو گے تو وہی طریقہ خاص مراد ہوگا اور جہاں سے چاہو گے یہ
 معنی ہیں کہ خواہ لے کر خواہ کھڑے خواہ اور طرح سے قبل میں جماع کرنا مکروہ درست ہے

یہ کہ میود جس طرح اوند ہا کر کے جماع کر نیکو منع سمجھتے تھے منع ہو قرآن میں اس کی نسبت اسد تعالیٰ فرماتا ہے **فَاُولٰٓئِكَ مِنْ جَحِيْمٍ** اور اگر اللہ تعالیٰ نے اس راہ سے جماع کرو کہ جس سے تم کو خدا نے حکم کیا ہے اور ناپاکی سے کہ اسد کا حکم بقرینہ عورت کے قبل کی راہ سے ہے اور اگر قبل کی راہ سے ہے اور اگر قبل دو بر میں دونوں جگہ جائز ہوتا تو اسد پر قید نہ لگاتا کیونکہ بالاتفاق اس قید سے موضع جماع مخصوص ہے جو ہے قرآن میں اسد تعالیٰ نے حیض والی عورت سے بسبب ناپاکی کے جماع کو حرام کیا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ دہر کی راہ سے ناپاکی حیض سے بھی زیادہ ہے اسی لیے تمام صحابہ اور تابعین اسکو برا جانتے تھے خدا جانے شیعوں کو اس میں کس علت خطا ہے (جسکے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت فرمائی ہے اسکو ہم قطعی جنتی کہتے ہیں) اگرچہ جسے لا الہ الا اللہ کہا ہو اور وہ اسی پر مبرا ہی ہو قطعی جنتی ہے لیکن کسی شخص خاص کو بدون خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم قطعی جنتی نہیں کہتے کیونکہ خاتمہ کا اعتبار ہے اور ہر شخص کے خاتمہ کا حال سوئے اسد کے اور کوئی نہیں جانتا ہے لیکن جن لوگوں کو حضرت نے جنتی کہا ہے انکی سوئے خاتمہ کا ذکر نہیں رہا البتہ انکو ہم قطعی جنتی کہتے ہیں سو حضرت بہت سے لوگوں کو نام لیکر جنت کی بشارت دی ہے ان میں سے یہ دس شخص ہیں کہ انکو عشرہ مبشرہ کہتے ہیں اور وہ یہ ہیں ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہی ابو بکر جنتی عمر جنتی عثمان جنتی علی جنتی طلحہ جنتی زبیر جنتی عبد الرحمن بن عوف جنتی سعید بن ابی وقاص جنتی سعید بن زید جنتی ابوسعد بن ابی جراح جنتی اور حضرت فاطمہ زہرا

اور حسین اور حسن عنوانِ اعلیٰ ہم کو نبی آپ نے جنتی فرمایا ہے چنانچہ صحیح ترمذی میں
 ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ فاطمہ جنت میں سب عورتوں کے سردار ہیں
 اور حسن و حسین جنت میں جوانوں کے سردار ہیں پس جبکہ حضرت علیؓ خبر نہیں دی
 اُس کے جنتی ہونیکا فن ہے قطعی جنتی ہونا اُس کے لیے نہیں پس اور کیونکہ نامِ کبر
 ز قطعی جنتی کہے قطعی و در خلا حضرت کے سب صحابہ فضل تھے
 کیسکی جناب میں گستاخی نہ کرنا چاہیے مگر یہ کہ یہی لوگ دین کی
 ترقی کا سبب ہوئے ہیں انہوں نے حضرت کے روبرو اور بعد اپنے جان و مال کو
 اللہ کی راہ میں صرف کیا اور تمام جہان میں دین حق کو پہلایا دیا قرآن میں اللہ
 انکی خوبیاں اور انکے لیے درجات ذکر فرماتا ہے قال تعالیٰ وَاللّٰهُ يَفْقَهُونَ اَرْوَاحَهُمْ
 مِنَ الْمَآجِرِ وَالْاَنْصَارِ وَالَّذِي يَتَّبِعُوهُمْ بِالْاِحْسَانِ رِضْوَانُ اللّٰهِ بِهِمْ وَارْتَضَوْا
 لَهُمْ وَاَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا اَبَدًا اَذٰلِكَ الْقَوْلُ الْخَالِفُ
 اور اُس کے بڑے جانیوالے پہلے رحمت کر نیا لوں اور مدد دینے والوں اور ان سے
 کہ جو انکی نیکی میں پیروی کرتے ہیں اللہ راضی ہو گیا اور وہ اللہ سے راضی
 ہو گئے اور دنیا کی اُسکے لیے اللہ نے جنت کہ اُسکے نیچے نہیں بہتی میں
 ہمیشہ رہنے والے ہیں وہ انہیں یہ بھی مراد ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ
 نے صحابہ مہاجرین اور انصار کے لیے چار چیزیں بیان فرمائیں اول بیکرہ
 کہنے یعنی ہو گیا دوم یہ کہ وہ اللہ سے راضی ہیں تیسرے جنت کی بشارت
 چوتھے یہ کہ وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بات سب پر ظاہر ہے کہ اصحابِ کرام
 ان میں سب اہلِ اور سابق خلفاء اور چھ ہیں ان کے لیے بھی یہ جاہوں چہیز

تاریت میں پس جطیح خوارجم کا علی اور عثمان کی نسبت طعن بجا ہے سطح روافض
 کا خلفا رشتہ کی نسبت طعن کرنا ہے قال تعالیٰ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا وَجَاهَدُوْا
 فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ اَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللّٰهِ وَاُولَٰئِكَ هُمُ
 الْفَاضِلُوْنَ یُکْتَبِرُ لَهُمْ سَلَامٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانٌ حَیْرٌ لِّهٖمْ اَعْلَمُ
 خَلِیْدٌ فِیْهَا اَبَدًا اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ اَجْرٌ عَظِیْمٌ
 جو لوگ کہ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اس کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد
 کیا وہ اس کے نزدیک بڑے درجہ میں ہیں اور وہ مراد کو پہنچنے والے ہیں اس
 کو اگر بشارت دیتا ہے اپنی مہربانی کی اور رضا مندی کی اور حُسن کی کہ اُس میں
 بامدارفتیں میں ہمیشہ رہینگے اُس میں سدا اس کے نزدیک طیارا جڑ ہے۔ جو لوگ کہ
 حضرت پر ایمان لائے پھر انہوں نے اپنے گھر چھوڑے اس کی راہ میں اور جان
 و مال سے جہاد کیا پس اُن کے واسطے اس نے چار چیزوں کی بشارت دی ہے اولیٰ
 یہ کہ اُن کا اس کے نزدیک بڑا درجہ ہے دوم یہ کہ اُن کو اُن کی مراد ملے گی سوم یہ کہ اُن کے واسطے
 اس کی مہربانی اور رضا ہے اور حُسن انعم ہے چوتھے یہ کہ وہ اُس میں ہمیشہ رہیں گے
 بن علی اہموم یہ بشارت سب صحابہ مہاجرین کے لیے ہے اُن میں سے خلفاء راشدین
 کے لیے بالخصوص ہے کہ چونکہ خلفاء اربعہ اس نے ابوبکر و عمر و عثمان علی رضی اللہ عنہم
 حضرت پر ایمان بھی لائے اور پھر انہوں نے ہجرت بھی کی کہ چوتھوں کے صریح
 ساتھ مدینہ میں آئے تھے اور جان و مال سے جہاد بھی کیا تھا مال سے جہاد
 کی یہ تفصیل ہے کہ کئی بار ابوبکر اور عمر اور عثمان غنی نے اپنا گھر کا اثاثہ مال
 اس کے لیے حضرت کے روبرو رکھ دیا پھر حضرت نے اُس سے فوج کی طلب کی

اور جان سے جہاد کی صورت یہ ہے کہ حضرت کے ساتھ یہ چاروں صاحب ہر جہاد میں شریک
 حال رہتے تھے چنانچہ کوئی بھی دشمن نہیں کرتا پس انکے لیے یہی چاروں چیزیں
 ثابت ہیں پس جو انکو بہا کہے وہ اللہ کے دوستوں کو برا کہتا ہے لکن الرسول
 وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ
 الْجَزَاءُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
 خَالِدِينَ فِيهَا ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ لیکن رسول اور جو رسول کے ساتھ ایمان لائے ہیں اور اپنے مالوں اور جانوں
 سے انہوں نے جہاد کیا ہے اور انہیں لوگوں کے لیے بھلائیاں ہیں اور یہی لوگ
 فلاح پانویا لے ہیں انکے واسطے اللہ نے ایسی بہشتیں طیار کر رکھی ہیں کہ انکے نیچے
 نہریں بہتی ہیں ہمیشہ بہنے والے ہیں انہیں یہ ہے بڑی مراد جو لوگ کہ رسول کے ساتھ
 ایمان لائے ہیں اور انہوں نے جہاد جان مال سے کیا ہے انکے واسطے اللہ کے
 اس کتاب میں چار چیزیں ذکر فرماتا ہے اول یہ کہ انکے لیے بھلائیاں ہیں دوسرے یہ کہ
 وہ فلاح پانویا لے ہیں تیسرے انکے واسطے اللہ نے جنت طیار کر رکھی ہے چوتھے
 یہ کہ وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے پس یہ سب صحابہ افضل و مہاجرین کے لیے بشارت کیونکہ
 وہ حضرت پر ایمان ہی لائے تھے اور انہوں نے جان حال سے اللہ کی راہ میں جہاد
 کیا تھا یہاں تک کہ بدر اور احد اور خندق اور فتح مکہ میں یہ لوگ حضرت کے ساتھ تھے
 اور بعد حضرت کے تمام عرب اور روم اور شام اور ایران اور مصر وغیرہ جیسے جیسے
 ملک جہاد کر کے انہوں نے فتح کیے گویا اپنی جان فحشانی سے تمام عالم میں یہ
 نے اسلام پہنچایا ہے اور خصوصاً انہیں سے خلفاء اربعہ کے واسطے یہ بشارت
 بدرجہ اولیٰ ہے کیونکہ جعفر رضی اللہ عنہوں نے کی ہے اور سیدہ اسعدہ رضی اللہ عنہا

آئی ہے سو یہ بھی وعدہ ابھی کے موجب ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور ان کے لیے
 پہلا مایاں اور فلاح ہے پس جو انکو عازا و جہنی کہے یا انکے واسطے کوئی پڑائی
 ثابت کرے تو وہ اللہ تعالیٰ کو چیلو کہتا ہے تعالیٰ اسد عن ذکاب علوا کیرا ف
 جب مومنین حضرت کے ساتھ اپنے اپنے وطن چھوڑ کر مدینہ میں آئے تو کفار نے
 شب و روز انکے قتل و تخریب کیے مثنو سے کرنے شروع کیا بلکہ ایک بار مدینہ کو
 سرط فے لگھیرا اور چند روز باہر پڑے تھے پھر نکل ان چتر انوں سے مومنین
 شب و روز فکر اور اندیشے میں رہا کرتے تھے اور آرزو کیا کرتے تھے کہ کبھی یہاں
 وقت آوے گا کہ ہماری حکومت ہوگی اور ہم ہمیں و چین سے رہیں گے اور کسی کا
 خوف و خطر نہ رہے گا پس اللہ تعالیٰ نے اسے وعدہ کیا کہ ہم تمہیں حکومت دیں گے
 اور تمہارے لیے ہمیں و چین و جواو گیا اور تمکو کسی کا ڈرنہ نہ رہے گا بلکہ اور لوگ سے
 بڑا کرینگے اور یہ آیت نازل فرمائی وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي
 ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ
 بِقَدْرِ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ اسد نے تم میں سے بعض شخص کے
 لیے کہ وہ ایمان لائے ہیں اور انہوں نے ایسے اعمال کیے ہیں وعدہ کیا ہے کہ انکو
 زمین پر خلیفہ کرے گا جس طرح کہ تم سے پہلو انکو خلیفہ کیا تھا اور انکو انکے دین پر کہ
 انکے لیے اللہ نے پسند کیا ہے قادر کرے گا اور خوف کے بدلے انکے واسطے امن لے گا
 وہ میری ہی عبادت کیا کریں گے اور مجھے کچھ شرک نہ کریں گے اور جو اس کے بدلے نہ کریں
 کریں گے وہی فاسق ہے انتہی اول مقدمہ سے پہلے چند باتیں ہم بیان کرتے ہیں

تاکہ مقصد خوب اچھی طرح واضح ہو جاوے۔ اول یہ ہے کہ جب تک کسی لفظ کا کلام کے
 معنی حقیقی بن سکتے ہوں انکو چھوڑ کر اور مجازی معنی مراد لینا تمام جہاں کے علماء
 ہے اور سب اہل عرف کے نزدیک ناجائز ہے۔ دوم یہ ہے کہ عرب کی زبان میں
 تین سے کم کو جمع کے لفظ سے بغیر نہیں کرتے ہیں اور زیادہ خواہ کسی قدر ہوں
 پس ایک یا خود شخص کے واسطے صیغہ جمع کا نہ بولا جائیگا ہاں فارسی اردو میں
 دو پر جمع کا صیغہ ہوتے ہیں مگر ہم منکر میں مون کے لفظ کے حقیقی معنی مضمر
 ہیں اور کم ضمیر لنگے واسطے ہے کہ جو تنکلم کے کلام کے وقت حاضر ہوؤں۔
 پس جب یہ ثابت ہو چکا تو اس آیت میں اللہ تعالیٰ بعض مومنین کے واسطے کہ
 جو اس آیت کے نازل ہونیکے وقت سے موجود تھے اور وہ بعض مومنین تین تھے جو مکہ کے
 سے زیادہ بن چار چھ نو تکا وعدہ کرتا ہے اول یہ کہ انکو زمین میں خلیفہ بنا دیگا
 دوم یہ کہ انکو اسکے دین پر کہ اللہ کے نزدیک بھی پسند ہے خوب مضبوط کر دیگا
 سوم یہ کہ انکے عہد میں خوف بالکل جلائے گی انھن جو جاوے گی چارم یہ کہ وہ
 خلفاء خاص اللہ ہی کی عبادت کریں گے اور شرک سے دور ہو گئے چنانچہ اللہ
 وعدہ کے موافق ایسا ہی ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اول ابو بکر صدیق
 کو خلیفہ کیا اسکے عہد میں مشرکوں کو عرصہ نکالا گیا اور تمام عرب میں اسلام پھیل گیا
 اور جو مخالفین تھے ڈر کر فاک چھوڑ گئے اور اہل سلام میں خوب امن ہو گیا خاص
 ہی کی عبادت شب روز نہ بچنے لگی اور سب ارکان دین بخوبی ادا ہوئے۔
 بعض مومنین لفظ تین سے سمجھ جاتے ہیں اس لئے آیت کے نازل ہونیکے وقت موجود ہونا
 کم ضمیر غلط ہے جہاں مآ ہے اس لئے تین باتیں سے زیادہ ہوا صیغہ جارح سے سمجھا جائے
 کہ وہ کچھ اور یہ مخالفین میں ہم اور ہم اور یہ یمن اور لا یشرکون ہے اس لئے

مستحق امداد ہیں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ سال جدید میں خلفاء اربعہ بھی شریک
 تھے پس جو جب خبر ہمد کے انکے ساتھ ہی کلمہ تقویٰ لازم ہو گیا اور جو غیر کسی
 چیز کے ساتھ لازم ہوتی ہے وہ اس مدت بعد دو نہیں ہوتی چنانچہ آگ کو
 حرارت لازم ہے پس آگ بے حرارت کے کبھی نہوگی سید طرح خلفاء اربعہ
 ہی کلمہ تقویٰ جدا نہوگا پس جو شخص صحابہ مد پیہر کو اور خصوص خلفاء کو
 یوں کہے کہ حضرت کے بعد معاذ اللہ وہ دین سے پر گئے اور انہوں نے حق
 دیا یا اور خیانت کی وہ احمق اور جھوٹا کہتا ہے تعلق اسد عن ذلک مدو اکبیر
 قُلْ لِّلْمُتَّقِينَ مِنَ الْأَمْوَالِ الَّتِي بَدَّعُوا إِلَى الْأَوْفِ بِأَسْمِ اللَّهِ تَقَالِدُ لَكُمْ أُولَئِكَ
 فَإِنْ يَطِيعُوا أَمْرًا فَهُوَ مِنْكُمْ وَإِنْ يَعْصُوا فَمَا مِنْكُمْ بِهِمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ مِنْ
 قَبْلُ يَكْفُرُونَ عَنِ الْإِسْمَاءِ كَبُرَ لَكُمْ نَبِيٌّ وَجَاءَ نَبِيٌّ مِّنْكُمْ
 کہ ابھی تم ایک بٹے سخت رو نیوالی قوم کی روانی کے واسطے بلاؤ جاؤ گے یا
 تم آنکو قتل کرو گے یا وہ خود مسلمان ہو جاؤ گے پس اگر تینے کہا مان لیا تو تمکو
 اسد اچھا اور دیگا اور اگر پہلے کیطرح پھر گئے تم تو تمکو بڑے دہ کی ماریے دیگا
 اس آیت میں اسد تعالیٰ نے چند خبریں ہی ہیں اول یہ کہ وہ بدو لوگ کہ جو مد پیہر
 حضرت کے ساتھ شریک تھے کسی جنگ کے لیے بلائے جاؤ گے تو وہ کہہ
 وہ قوم کہ جسکی جنگ کے لیے انکو بلائیے نہایت زبردست قوم ہوگی تو وہ یہ کہ
 جو شخص کہو بلائیے گی اظاعت فرض ہوگی کہ مان لینے سے اجاہ ہوگا اور
 نافرمانی سے عذاب الیم ہوگا۔ سو مطابق اس خبر کے ایسا ہی ہوا کہ نبی صلی
 علیہ وسلم کے بعد سنیلہ کنز اسکی جنگ کے لیے کہ اسکی قوم بھی بہت زبردست تھی

اور شاہ روم کی جنگ کے واسطے کہ اُنکے مقابلہ میں عرب نہایت کمزور تھے جیسا
 کہ شیر کے آگے بکری ہوتی ہے ابو بکر صدیق نے تمام عرب کے قبیلہ خنس خط بھیجا
 کہ اب وہ وعدہ کیا آؤ لڑو اگر ورنہ عذاب پاؤ گے پس وہ بدو کہ جو حدیبیہ
 میں ساتھ تھے وہ بھی اور اُنکے ماسوائے اور قبائل بھی مدینہ میں جمع ہو گئے
 اول سلیحہ کو قتل کیا پھر عیار سردار و نکو چند سے دیکر روم کی طرف پہچاؤ پایا
 انہوں نے اسد کے حکم کو خوب پورا کیا یہاں تک کہ وہ ملک فتح ہوا پس حلیم
 ہوا کہ ابو بکر صدیق خلیفہ برحق تھے کہ اُنکی اطاعت فرض تھی **وَالَّذِينَ مَعَهُ إِشْرَاءُ إِلَى الْغَارِ أَكْثَمَ بِهِنَّ مِمَّنْ تُرَاوِدُهُمْ فَكَيْفَ يُنْفِقُونَ**
فَصَلُّوا عَلَى اللَّهِ وَارْضَوْا إِنَّ سَعْيَكُمْ فِي خُسُوفِهِمْ مِنْ آتِ السَّجُودِ ۚ أَلَيْسَ ذَلِكَ لَكُمْ
فِي التَّوْرَةِ وَمَتَّكُمْ فِي الرِّجْبِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَرْسُودُ لَكُمْ سُبُلَ الرِّجَالِ یہ محمد اسد کا رسول ہے اور جو کہ
 کہ اُنکے ساتھ ہیں وہ کفار پر سخت ہیں اور آپس میں ایک دوسرے پر مہربان ہے۔
 دیکھا ہے تو انکو کورع اور سجدہ کرتے ہوئے وہ اسکا فضل اور اسکی رضا کے
 طالب ہیں اُنکی علامتیں اُنکے چہروں پر ہیں سجدوں کے اثر سے یہ اُنکی صفت
 تو رات میں ہے اور اُنکی صفت انجیل میں ہے کہیتی کیسی کہ نکالی جیسے سوئی اپنی پیر
 قوت دی اسکو پیر موٹی ہوئی وہ پیر سپد ہی کھڑی ہوئی اپنی جڑ پر لہ اچھی علوم موتی
 ہے کسانوں کو انجیل میں حضرت کے صحاب کی یہ صفت لکھی تھی کہ ایک قوم نکلیں
 کہیتی کی مانند کہ اول ایک ہی شاخ ہوگی سو وہ نبی علیہ سلام ہیں پیر قوی ہوگی
 یعنی عمر سے پیر اسکا پیر موٹا ہو جاوے گا یعنی دولت عثمان و ابو بکر صدیق سے
 پیر اپنے پیر کے سہارے سے اوپر بڑھیں گی یعنی علی کی برکت و ثنوت سے یہ امت

اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں اس میں لکھے لیے اللہ کا چند صفت
 ذکر فرماتا ہے اول یہ کہ وہ کفار پر سخت ہیں دوم یہ کہ آپس میں مہربان ہیں تیسرے یہ کہ وہ
 رات دن اللہ کے فضل اور رضا کے طلب میں بہتے ہیں چوتھے یہ کہ سبب سجدوں
 کے آنکھ موٹوں پر علامتیں ہیں پانچویں یہ کہ یہ خوبیاں انکی تورات میں ہیں اور
 انجیل میں وہ صفتیں ہیں جو پہلے ذکر ہوئیں چنانچہ کفار پر سخت ہونا حضرت عمر کا
 مشہور ہے اور رحم دلی عثمان غنی کی مشہور ہے اور شب و روز ہر شخص اللہ کی رضا
 کا طالب رہا کرتا تھا دنیا و ما فیہا سے انہیں کچھ کا رہتا تھا اور سجدوں کے آثار حضرت
 علیؑ کے چہرے پر ہر شخص کو نظر آیا کرتے تھے پس انجیل و تورات میں انکی یہ تمام
 صفات موجود تھے چنانچہ جب بیت المقدس فتح ہوئیں نہ آیا تو وہاں سے فوج
 کی امیر نے حضرت عمر کی طرف نامہ لکھا کہ یہاں کے اہل کتاب یہ کہتے ہیں کہ جو
 شخصیں اس شہر کو فتح کر گیا ہم اسکو خوب سچا پنتے ہیں مگر تمام علامتیں ہمارے
 ہاں لکھی ہوئی ہیں اگر تمہارا سردار تو اسے بلاؤ تاکہ ہم سچا نہیں چھوڑا کر دیتی ہو
 تو ہم خود قلعہ کے دروازے کھول دیں گے پس جب حضرت عمر کے پاس نامہ آیا
 حضرت علیؑ کے مشورے سے آپ وہاں پہنچے کفار نے شہر نہاہ پر چڑھ کر انکو دیکھا اور
 کہا بیشک وہی ہے پہرہ دروازہ کھول دیا چنانچہ یہ قصہ بعض محققین نصاریٰ نے بھی
 کہا ہے اور اب تورات و انجیل میں اگر صحابہ کی فضیلت نہیں تو کچھ عجب نہیں کیونکہ
 انہیں اس قسم کی تمام خبریں اپنی کتابوں میں سے نکال دلائیں ہیں چنانچہ پہلے ہم انکی
 تحریف ثابت کر چکے ہیں لیکن ہم انکی اوصاف انکو اس لیے عطا کیے
 ہیں تاکہ کفار ان سے غصہ کریں اور جلیں یہاں سے ثابت ہوا کہ جو شخص اصحاب رسول

صلی اللہ علیہ وسلم سے غیظ و غصہ رکھے گا وہ کافر ہے کیونکہ کافر و کوفہ اسے غیظ و غصہ ہے۔ سو ان آیات کے اور بہت سی آیات ہیں کہ جنہیں صحابہؓ کے فضائل مذکور ہیں لیکن اب کچھ حدیث سے اُنکے فضائل ذکر کرتا ہوں بخاری اور مسلم روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میرے صحاب کو گالی نہ دو اگر کوئی احد پھاڑے برابر سونا خوچ کر لگیا صحابہ کے آدھ پیڑ کے برابر نہ پہنچے گا۔ سنن نسائی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے صحاب کی قطعیم کرو وہ تم سے اچھے ہیں پھر وہ لوگ ہیں کہ جو اُنکے بعد بھگتے تھے ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جن مسلمان نے مجھ دیکھا اسکو دوزخ کی آگ نہ چھوئے گی اور نہ اُسکو کہ جسے میرے دیکھنے والیکو دیکھا ہے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ اُصحابی لا یخذلہم وہم من بعدی غرضاً لمن احبہ فحببی احبہم ومن الغضام فی بغضہم ومن اذا ہم فقد اذانی ومن اذا لی فقد اذی اللہ لہریت میرے صحابؓ کے برکت سے دور میرے صحابؓ کے برکت سے دور میرے بعد انکو نشانہ نہ بنا جو اُنکے محبت کر لگیا پس اُنکی محبت سے میں اُسے محبت کرہو گا اور جو اُنکے بغض کر لگیا پس اُنکے بغض سے میں اُسے بغض کرہو گا اور جسے اُنکو تائیا اُسے مجھے ستایا اور جسے مجھے ستایا اُسے اُسکو تائیا اور جسے اُسکو ستایا اُسکو بہت جلد خواب کر لگیا شرح اسد میں انس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مثل اُصحابی فی امتی کالمطعم فی الطعام (مطعم الطعام کالمطعم) اسیے اُصحابی کی مثال میری امت میں ایسی ہے جیسا تمک سے بغض نہ کریں گے اس کے سنی ہوں کیے ہیں کہ میری محبت سے اُنکی محبت کی اور میرے بغض سے اُنکے بغض کر لگیا ۱۲ منہ +

کہنے میں کہ کھانا بغیر کھانے درست نہیں ہوتا ہے۔ مناقب ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لو كنت متخذًا خليلاً لا تتخذون أبا بكرٍ اگر میں سیکو خلیل بناؤں تو ابو بکر کو خلیل بناؤں۔ خلیل کے دو معنی ہیں اول یہ کہ اسکی محبت و مہربانی ہو جائے سو اس مرتبہ کی محبت حضرت کو اللہ کے سوا کسی کی نہ تھی دوسرے وہ کہ اس سے حاجات طلب کیجائے سو حاجات بھی حضرت اللہ ہی سے طلب کرتے تھے مشکوٰۃ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الموت میں عائشہ صدیقہؓ سے فرمایا کہ تو اپنے باپ ابو بکر اور بہن ابی عبد الرحمن کو بلا کہ میں اس کے لیے لکھ رہا ہوں کیونکہ مجھے خوف ہے کہ کوئی اور آرزو کر نیا لا آرزو کر کے نہ کہے کہ میں ہوں اور اسکو اللہ اور مسلمان قبول نہ کریں یعنی ابو بکر کو بلاؤ کہ خلافت کے وہ مستحق ہیں ان کے نام لکھ دوں تاکہ اور کوئی شخص دعویٰ نہ کرے صحیحین میں کہ ایک عورت نے حضرت سے کچھ سوال کیا آپ نے فرمایا پھر آنا آسنے کہا اگر آپ نہیں تو کہے پاس آؤں کہا ابو بکر کے پاس آنا اس معلوم ہوا کہ حضرت نے اپنے واپس ابو بکر کو خلیفہ مقرر کر رکھا تھا ترمذی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ نے ابو بکر کو فرمایا انت صاحبی فی الغلو و صاحبی فی الخوف کہ تو میری محبت غلو میں ہے اور خوف کوثر پر بھی تو میری محبت ہے۔ غار ثور میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابو بکر بھی تھے چنانچہ قرآن میں تَالُوْا كُنُبِيْٓ اِذْ هَا فِي الْغَارِ اِذْ يَقُوْلُ صَاحِبُهٗ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعُنَا ترمذی نے روایت کیا ہے کہ اکابر ابو بکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے آپ نے فرماتے عَيْنِ اللّٰهِ مِنَ النَّارِ کہ تو اللہ کی طرف سے

آگ سے آزاد کیا ہوا ہے۔ سو جیسے آپکا لقب عتیق الصمد ہے۔ ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریل نے مجھ کو دروازہ جنت کا دکھایا ہے کہ جہیں سے میری ہمت داخل ہوگی ابو بکر نے عرض کیا کیا ہوگا جب میں بھی آپ کے ساتھ ہوں آپ نے فرمایا ہے ابو بکر تو میری سب سے پہلے جنت میں داخل ہوگا۔ مناقب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ
 صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ پہلی امتوں میں محدث ہوا کرتے تھے اگر میری ہمت میں کوئی محدث ہے تو عمر ہے۔ محدث اُسکو کہتے ہیں کہ جسکے دو ایڑے انہی الفاظ ہوں۔ سو اکثر اہل غیبی حضرت عمر سے بہت ظاہر مانتے تھے چنانچہ سبیلوں کی مسافت سے ساریہ کو دیکھ لیا تھا ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ نے عمر کی زبان پر حق رکھا ہے۔ ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ اگر مجھے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا۔ صحیحین میں ابن عباس سے روایت ہے کہ جب عمر کو بعد موت کے چار یا پانچ برس گزر گئے اس کے لیے متفقہ شروع کیا تو ایک شخص جیسے پیچھے میسر ہوئے ہوں پر بات کو یوں کہنے لگا کہ اللہ تیرے رحمت کرے مجھے امید ہے کہ اللہ تمکو تہا سے دونوں سے ملا دے گا (یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر سے) کہو کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اکثر تہا سے دونوں کا ذکر کرتے ہوئے دیکھا کرتا تھا فرمایا کرتے تھے کہ میں اور ابو بکر اور عمر ظاہر جگہ تھے اور میں اور ابو بکر اور عمر وہاں گئے تھے اور میں اور ابو بکر اور عمر وہاں سے لائے تھے جیسے پیچھے منہ پیر کر دیکھا تو وہ کہنے والے نبی بن ابیطالب تھے ترمذی انس سے روایت کیا ہے اور حضرت علی سے ابو بکر سے نقل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

فرمایا ہے کہ ابوبکر اور عمر حبش میں سب اولین اور آخرین ٹبری عمر کے لوگوں کے سردار
 سوئے انبیاء اور رسولوں کے۔ اپنی انبیاء اور رسولوں کے سوئے جعفر ٹبری عمر کے لوگ
 اس اہست کے اور پہلی اہست کے جنت میں جاؤ گئے اُن کے ابوبکر اور عمر سردار ہو گئے
 جب طرح کہ نوجوانوں کے حسن و حسین سردار ہو گئے اور عورتوں کی شہداء اور فاطمہؑ
 سردار ہو گئی رضوان اللہ علیہم اجمعین صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ہے کہ ہر نبی کے واسطے دو شخص آسمان والوں میں سے اور دو زمین والوں میں سے
 وزیر ہوتے ہیں پس آسمان کے رہنے والوں میں سے جیسے وزیر جبریل اور میکائیل ہیں
 اور زمین کے رہنے والوں میں سے ابوبکر اور عمر جیسے وزیر ہیں مناقب عثمان
 ذی النورین رضی اللہ عنہ صحیح مسلم میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 عثمان کے لیے فرمایا ہے کہ جس سے فرشتے حیا کرتے ہیں اُس سے میں کیوش حیا
 کروں یعنی عثمان سے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر
 نبی کے لیے جنت میں ایک رفیق ہے اور میرا رفیق جنت میں عثمان ہے امام احمد
 بنے روایت کیا ہے کہ عثمان ہزار دینار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حبش العسقر
 کی طیاری کے لیے لائے تو حضرت نے اُنکو کپڑے میں رکھ کر اپنی گود میں لے لیا
 اور فرمایا آج کئی بعد عثمان کوئی عمل ضرورہ کر گیا۔ امام بخاری نے روایت کیا ہے
 کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ احد پہاڑ پر چڑھے پہاڑ
 لرزے لگا حضرت نے لات مار کر فرمایا کہ اُس سرے احد چہرہ ایک نبی ایک صدیق
 ۱۵ بتوک بجانب شام ایک جگہ ہے وہاں کا حاکم نصرانی تھا حضرت نے سبب اُس کے سرکشی
 کے اُس پر چڑائی کی جب گرمی اور تنگدستی بہت تھی اُس لیے اس نوع کو حبش العسقر
 یعنی تنگدستی کی فوج کہتے ہیں ۱۲ منہ

نائب عثمان

اور دو شہید کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔ پس نبی تو آپ تھے اور صدیق ابوبکر
اور دو شہید عمر اور عثمان تھے مناقب علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ
امام نجاری اور مسلم نے سحر بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
علی کو فرمایا کہ تو مجھ سے اس طرح ہے کہ جسطرح موسیٰ سے ہارون ہے گریسے بدر
نبی نہیں ہے۔ یعنی جسطرح موسیٰ کے بہائی بٹے کامل مرتبہ کے ہارون تھے میرا
چھوٹا بہائی بڑے کامل مرتبہ کا تو ہے مگر ہارون نبی تھے تم نہیں فقط یہ فرق ہے
قیحہ مسلم میں ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ مجھے اسکی قسم کہ جسے زمین سے
دانہ نکالا اور روحوں کو پیدا کیا مجھے نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عہد کیا تھا کہ جو
مومن ہوگا وہ تجھ سے دوستی کرے گا اور جو منافق ہوگا وہ تجھ سے عداوت کرے گا نیز نبی
نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ علی مجھے ہے اور میرے
علی سے ہوں اور وہ ہر مومن کے ولی ہیں امام احمد اور ترمذی نے زید بن رضم
سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جبکہ میں مولیٰ ہوں
اسکا علی مولیٰ ہے ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے میں حکمت کا گہر ہوں اور علی آسکا دروازہ ہے امام احمد نے اس
سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جسے علی کو گالی دی اُسے
مجھ کو گالی دی امام احمد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اے علی تیری مثال عیسے کیسی ہے جو
کو آئینہ بہانیک بنض ہوا کہ آنکلی ماں پر بہتان لگا با اور نصاریٰ کو اُسے
ایسی محبت ہوئی کہ جو مرتبہ اُنکے لائق نہ تھا وہ اُنکے لیے ثابت کیا (یعنی اُنکو

خدا کا بیٹا کہا) پھر علیؑ نے فرمایا جیسے معاملہ میں بھی دو شخص ہلاک ہونگے ایک کہ
 جو مجھ سے یہاں تک دوستی کر گیا کہ جرات جیسے لائق نہیں وہ میرے واسطے ثابت کر گیا
 اور ایک مجھے سے عداوت کر نیا لاکہ وہ میری شان کو کم کر گیا اور حد کے مارے مجھ پر
 بہتان لگا دیا پس ایسا ہی ہوا کہ شیعہ کو نصاریٰ کی طرح حضرت علیؑ کی یہاں تک محبت
 ہوئی کہ انکو اکثر جہلا رنے خدا سمجھ لیا اور ہر نصیبت کے وقت یا عمل مدد کا راز شروع
 کیا اور انکے نام نے روزے رکھنا اور انکو حاجت روا مقرر کر لیا اور انکے مقابلہ میں
 کبار اصحاب کہ کو کہ جنکی بیعت قرآن و حدیث میں، بڑا کہنا لعن و طعن کرنا شروع کیا اور
 خوار و نواصب نے یہود کی طرح حضرت علیؑ سے وہ عداوت کی کہ اشر عثمان غنی کے
 قتل کا بہتان لگایا اور طرح طرح کے عیوب انہیں ثابت کیے افراط و تفریط سے
 خالی اہل حق میں کہ نہ وہ انکو شیعہ کی طرح حد سے زیادہ بڑھاتے ہیں اور نہ خوارج و
 نواصب کی طرح انکی جناب میں کوئی کلمہ ستاخی کا نکالتے ہیں الغرض قرآن اور
 احادیث سے حضرت کے صحابہ اور اہل بیت کے بہت فضائل ثابت ہیں مسلمان کو
 واجب ہر جگہ دل سے محبت اور سب سے حسن عقیدت رکھنے اور سب بہت میں انکو
 افضل اور بہتر جانے اور جب کسی کا نام سے رضی اللہ عنہ کہے کیونکہ ان لوگوں نے جناب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اٹھائی ہے سالہا سال حضرت کے ساتھ
 معاشرت کی ہے قرآن انکے روبرو نازل ہوا ہے یہ لوگ دیکھ سکتے ہیں انہیں
 پچھلوں کو دین پہنچا ہے اور قرآن میں یہی لوگ مخاطب بالذات ہیں بدر اور اصفیٰ
 جہاد میں حضرت کے ساتھ انہوں نے بڑی بڑی محنتیں اٹھائی ہیں انکے لیے اللہ
 نے قرآن میں جنت کا زندہ فرمایا ہے عا۔ اور اگر جی لوگ مجھ سے ہیں اور انہیں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت نے اثر کیا ہے تو پہر کون بھلا ہے اور کس میں حضرت کی صحبت موثر ہوئی ہے شیعوہ کو کیا ہوا ہے کہ وہ ایسے جھوٹے قصوں کے عقائد پر کہ جنکا بلند صحیح ثبوت نہیں ہے یقینی ہونا تو درکنار حضرت کے صحابہ کو کہ جنکی خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں اور آنکا ثبوت یقینی ہے براکتے ہیں اور طرہ طرح کے عیوب انہیں ثابت کرتے ہیں اور انکی عداوت کو اور انپر لعن و طعن کر دیکر اپنا پانا بنا رکھا ہے اور اہل بیت میں سے ہی بہت لوگوں کو برا کہتے ہیں اہل بیت گھر دیکر کہتے ہیں سوا اول گھر والی بیوی ہوتی ہے اور بعد میں بیٹے بیٹیاں نواسے نواسیاں بھانجے بھتیجے علیٰ ہذا القیاس سو حضرت کے چچا عباس اور انکے بیٹے عبداللہ کو اور حضرت کی بیویوں کو اور خصوصاً عائشہ صدیقہ ام المؤمنین کو برا کہتے ہیں۔ اور حضرت کی بیبیوں کو کیا کیا عیب لگاتے ہیں اور کیسے کیسے لالچہ کلمات انکی شان میں کہتے ہیں کہ اگر کوئی کسی اونے شخص کی بیوی کو لیا کہے اگر کسی قدریت ہو تو وہ فوراً ہکا بکا ٹکڑا ڈالے واہ حضرت کی روح پر فتوح جنت میں جب یہ حضرت کے صحابہ و اہل بیت کو اور خصوصاً بیبیوں کو برا کہتے ہوئے کیا خوش ہوتے ہوئے اور کیا اولاد صالح ہے کہ ماں کے لیے کیا کیا عیب ثابت کرتے ہیں اور حیف صد حیف ہے ان مسلمانوں پر کہ جو ایسے لوگوں سے محبت رکھتے ہیں اور انکے ساتھ تعزیر داری میں شریک ہوتے ہیں اور اسے شادی بیاہ کرتے ہیں کچھ شک نہیں کہ ایسے لوگوں سے ہی جناب سید المرسلین ناراض ہوئے اور انکو حوض کوثر سے دور نکلیں گے اور اکثر ایسے لوگوں کی دنیا ہی میں صورتیں سنح ہو گئی ہیں ابھی جھگو اور میسے سب احبار اور اقربا ر کو اور کل مسلمانوں کو حضرت کی اور حضرت کے صحابہ

واصل بیت کی محبت کامل نصیب کر اور ان کے ساتھ حشر فرما آمین یا رب العالمین
فصل پہلے بیان ہو چکا ہے کہ کفر شرع میں ایمان کی حد تک پس جن چیزوں پر
 ایمان لانا اور انکی تصدیق ایمان تفصیل میں ضرور ہے ان کے انکار کرنے سے خواہ
 دلیں انکار کرے یا زبان سے کوئی کلمہ ایسا نکالے کہ جس سے صراحتہ یا اشارتہ
 انکار ثابت ہو جاوے یا دلیں شک لانے سے یا کلمات شک زبان سے نکالنے پر
 خواہ اُسے صراحتہ شک ثابت ہو یا اشارتہ یا کسی ایسے کار سے کہ جو منافق تصدیق
 ہو قطعی کافر ہو جاوے جب تک تو بہ نہ کر گیا مومن ہو گا خواہ یہ شخص آپ کو مومن سمجھے
 اور عبادات اور ریاضات شاذ و عمل میں لاکو اور کفار کی طرح ہمیشہ جہنم میں ملے گا
 نفوذ بالسد نہا مومن کو چاہیے کہ ایمان لانے کے بعد اُسکی محافظت سکے اور جن
 چیزوں سے ایمان جاسے اور کفر لازم آئے اُسے دور رہے کیونکہ ثابت رہنا ہی
 کے لیے شرط ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ**
اتَّبَعُوا مَا تَتْلُو رَسُولُهُمْ فَهُمْ أَحِبُّوهُم كَمَا تَحِبُّونَ یعنی جنوں نے یہ کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے
 پھر وہ اُس پر قائم رہے تو انکو کچھ خوف و غم نہ ہو گا اسی لیے اُن کلمات کفر کچھ مختصر طور
 پر بیان کرتا ہوں تاکہ مومنین خبردار ہو کر پرہیز کریں اور تہ عدہ کلیہ سک میں بھی ایمان
 کر چکا ہوں پس موجبات کفر موافق بیان سابق کے جذبات میں قسم اول
 وہ کلمات ہیں کہ جو صراحتہ انکار پر دلالت کرتے ہیں مثلاً کسی نے کیسے کہا کہ نماز
 پڑھنا روزہ رکھنا اُسے شکر کہا کہ نماز فرض نہیں یا روزہ فرض نہیں پس جو شخص کفر
 ہو گیا کیونکہ نماز و روزہ سے کفر فرض ہونا قرآن سے ثابت ہے پس جس چیز کی نسبت
 قرآن کی ظاہر عبارت سے یا حدیث متواتر سے معلوم ہو جاوے پس جو شخص کفر

فصل کلمات کفر یا ایمان

مثال

کہیگا کا فرہوگا یا جس چیز کا حلال ہونا اس طرح سے ثابت ہو چکا ہے جو اسکو حرام
 کہیگا کا فرہوگا اسطرح جس چیز کا حرام ہونا قرآن کی ظاہر عبارت یا حدیث متواتر
 سے ثابت ہو جو اسکو حلال کہیگا کا فرہو جاو گیا پس جسے کہا کہ خضر یا اسود کہا
 یا زنا یا جوٹھ بولنا یا ناحق قتل کرنا یا ظلم یا سحر کرنا یا شراب یا جو کہیلنا یا غیبت کرنا
 حلال ہے کا فرہو گیا پس کیسے یا صغیر گناہ کو کہ چکا گناہ ہونا قطعاً ثابت ہو جاو
 جسے حلال کہا کا فرہو یا اسد تعالیٰ کی کسی صفت کا انکار کیا مثلاً کہا کہ اسد خیر پر
 قادر نہیں یا وہ ہر شخص کی دعا نہیں سنتا یا فلاں فلاں چیز کو بھی سکو خبر نہیں یا وہ ہمیشہ سچ
 نہیں ہے یا وہ کام نہیں کرتا یا وہ مردہ ہے یا مر جاو گیا پس ان سب صورتوں میں
 کا فرہو کیا یا اسکے لیے کوئی میری صفت ثابت کرے مثلاً کہا کہ اسد ظلم کرتا ہے
 یا اسکی جود دیتے ہیں یا وہ کھاتا پیتا ہے یا وہ سوتا اذگھتا ہے یا کسی عورت یا
 لڑکے سے عشق رکھتا ہے یا جماع کرتا ہے یا اسکے بے باپ ماں بھائی برادر میں یا
 وہ کسی مرد یا عورت کی شکل میں ہے یا وہ بخیل ہے یا وہ کسی سے ڈرتا ہے یا کسی
 مغلوب ہو جاتا ہے یا کسی چیز کو بہول جاتا ہے یا بہت کام کرنے سے تھک جاتا ہے
 پس ان سب صورتوں میں کا فرہو گیا یا اسکے کسی نام کا انکار کیا اور کہا ہمیں یا رحمن
 یا اسد یا دو و دوشلا اسکا نام نہیں ہے کا فرہو گیا یا کسی نبی کا انکار کیا مثلاً کہا کہ
 موسیٰ یا عیسیٰ یا محمد مصطفیٰ یا آدم نبی نہیں ہیں کا فرہو گیا یا کسی کتاب الہی کا انکار کیا
 یا انجیل سے کسی ایک تہورے سے کام کا انکار کیا کا فرہو گیا یا انبیاء کو چوٹا کہا یا کتا
 الہی کو یا اسکے کسی ایک ادنیٰ جز کو جوٹھ کہا کا فرہو گیا یا فرشتوں کا انکار کیا مثلاً
 یوں کہا کہ فرشتہ کا وجود نہیں اگر موتا تو کہی ہیں بھی دکھلائی دیتا لوگوں کے سانکھو

قرآن میں فرشتہ کا ذکر کیا ہے کافر ہو گیا یا فرشتہ نکو اور کسی بیٹیاں کہا کافر ہو گیا یا حشر کا انکار کیا شلا یوں کہا کہ مرنیکے بعد کوئی نہیں جیے گا یا اللہ سے آسمان و زمین فنا نہیں ہو سکتے یا حساب ہو گا یا کہا دوزخ و جنت فقط لوگوں کے دہانے اور خوش کر نیکو ذکر کر جیے ہیں ورنہ میں نہیں یا جنت دوزخ کے کسی ثواب عذاب خاص کہ جو قرآن میں مذکور ہے انکار کیا شلا کہا وہاں حوریں نہیں یا غلمان نہیں دوزخ میں زقوم کا دخت نہیں یا کسی دوزخی کے لیے ستر گز کی زنجیر ہوگی علیٰ ذہن اعتبار کافر ہو گیا یا اللہ کے کسی حکم کو کہا کہ حکو میں نہیں مانتا شلا کسی نے کہا کہ چلو شریعت سے فیصلہ کر آئیں دوسرے نے کہا میں شریعت کے فیصلہ پر راضی نہیں کافر ہو گیا کہ اگر ایمان فقط جان لیتے ہی کو نہیں کہتے ورنہ کافر ہی اللہ کو اور رسول کو حق جاننے پر تو بلکہ مان لینا ہی شرط ہے یا کہا اور سب احکام الہی کو تو مانتا ہوں مگر زکوٰۃ یا روزے یا نماز یا حج کے حکم کو نہیں مانتا کافر ہو گیا شلا کسی نے لکھ لیا کہ تم فلاں بڑے پیشے کو چھوڑ دو اسنے کہا خدا نے یہ کوئی ہی فرمایا ہے کافر ہو گیا قسم دوم وہ کلمات ہیں کہ جنسے اشارۃً انکار ثابت ہوگا مثلاً انہیں پہلی چیز و نکو سطح اسے کہے کہ اس سے انکار نکلتا ہو شلا کسی نبی کی اہانت کی یا لکھی کسی بات پر عیب لگا یا یا انکے کسی فعل پر تنبیہ کی یا انکے حسب نسب شکل و صورت پر طعن کیا یا کسی نے کہا سب میں اسلام حق ہے کسی نے منکر کہا سب میں حق ہیں کافر ہو گیا یا نجومی یا کاهن کو سچا کہا کافر ہو گیا قسم سوم وہ کلمات ہیں کہ جنسے شک صراحتہً ثابت ہو سکے شلا کہا کہ مجھے اللہ کے کریم سمجھنے میں یا رحیم یا رزاق ہو نہیں سکتا کافر ہو گیا یا کہا اسکے عالم ہونے میں شک کافر ہو گیا یا کہنے کہ مجھے فرشتہ نیکو یا رسول اللہ

یا کتا بولک وجود میں شک ہے یا قیامت کے ہو نہیں شک ہے کافر ہو گیا علیٰ ہذا اقیاس جو چیز یا قطعی الثبوت ہیں اگر انہیں شک و شبہ کر گیا کافر ہو جاوے گا قسم چہارم وہ کلمات ہیں کہ جسے اشارۃً شک ثابت ہو کہ مثلاً کسی نے کہا کہ قیامت ضرور آوے گی کسی نے شکر کہا دیکھا جاہیے کافر ہو گیا کسی نے کہا کہ جنت میں مومن کو طبری نعمتیں ملیں اور کافر کو جہنم سخت عذاب پہنچے اس نے کہا کیا ضرر ہے کافر ہو گیا علیٰ ہذا اقیاس اگر کسی نے کوئی کلمہ کفر کہا اور اسکو معلوم نہیں کہ یہ کلمہ کفر ہے بعض علماء کے نزدیک جہل عذر نہیں کافر ہو گیا بعض کہتے ہیں ناجائز عذر ہے کافر نہیں ہوا قسم پنجم وہ افعال ہیں کہ جسے انکار یا شک صراحتہً یا اشارۃً سمجھا جائے مثلاً کسی نے دریا مجید کو اہانت کی راہ سے نجاست یا آگ میں ڈالا کافر ہو گیا یا اہانت کی راہ سے مسجد کی طرف پیشاب کیا یا تہوکا کافر ہو گیا یا اہانت کی راہ سے مسجد کو گرادیا یا کسی عالم کو مار ڈالا کافر ہو گیا یا شرع کی کسی بات پر ٹھٹھا کیا مثلاً ایک شخص نے غلط قرآن کی نقل کرنے لگا اور چند لوگ اس کے پاس بیٹھ کر ہنسی سے اس سے مسائل پوچھنے لگے پس وہ سب کافر ہو گئے یا ثواب جانکے کسی کفر کی رسم کو عمل میں لایا مثلاً زنا رنگے میں ڈالا یا صلیب ڈالی یا ہنود کی مانند ہاتھ پر ٹیکا لگایا یا انکے کسی خاص لباس کو پہنا یا ہولی دیوالی نوروز کو منایا ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا اگر گناہ جانکر کر گیا تو گناہگار ہو گا کافر نہ ہو گا اور اگر کسی کے خوف سے کر گیا کہ اگر نہ کرے گا تو وہ مجھ یا مراد لیکھا یا ضرر پہنچا دے گا تب گناہ ہی نہیں یا کسی بت کے نام یا کسی قبر کے نام بکرا ذبح کیا یا آنکو سجدہ کیا یا توپ یا تہان یا دریا یا چوڑا یا مسجد مکر کے آگے جانور ذبح کیا یا اس کے سوا کسی کو سجدہ کیا یا اور افعال شرک ظہور میں

اہل گناہ کا فرد مشرک ہو گیا یا قبلہ معلوم ہوتے ہی بے اختیار اور طرف منہ کر کے نماز
 پڑھی یا کافر ہو گیا یا کسی امر نہی منہ کو حلال سمجھ گیا مثلاً زنا کو درست جان کر یا شراب کو
 مباح سمجھ کر پیا یا اور گناہ اسے طور سے کیا کافر ہو گیا یا کوئی شخص مسلمانوں یا کافروں
 کے عین مقابلہ کیے وقت کفار کے ساتھ ہو گیا اور مسلمانوں پر حملہ آور ہوا کافر ہو گیا
 کس لیے کہ یہ چیز افعال انکار یا شک میں پر دلالت کرتے ہیں وہ جہت کہ کسی
 کفر کی نیت کی اسی وقت کافر ہو گیا خواہ نیت دس برس کے لیے کی ہو مثلاً کسی
 نیت کی کہ اگلے سال میں کر شان یا سیدی ہو جاؤنگاہ ابھی کافر ہو گیا افسوس
 پڑ رہا کفر ہے لَآ اِیْمَانَ مَّکْرَ اللّٰہِ اِلَّا الْقَوْمُ الْکَافِرُونَ اور اللہ کی رحمت سے
 نا امید ہونا ابھی کفر ہے لَآ اِیْمَانَ مَّکْرَ اللّٰہِ اِلَّا الْقَوْمُ الْکَافِرُونَ
 ایمان خوف اور بجا دین میں ہے جس اللہ سے ڈرتا ہے ہے کہ وہ
 بے پرواہ ہے جہنم میں ڈال دے اور کچھ پرواہ نہ کرے اور اُس سے امید نجات
 کی ہی نہ کہے کہ نہایت رحیم و کریم اور بڑا احسان کرنے والا ہے جو کہ اسے مانگتا ہو
 وہ عطا کرتا ہے اپنے بندوں کو بخشد بچا اور کچھ پرواہ نہ کر گیا اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا
 وَارْحَمْنَا وَادْخِلْنَا جَنَّۃَ الْفِرْدَوْسِ تَنْبِیْہِ مَحْقِقِیْنَ علماء فرماتے ہیں
 کہ جن چیزوں پر ایمان تفصیل میں ایمان لانا ضرور ہے جب تک کوئی شخص
 اسکا انکار یا شک نہ کرے یا کوئی ایسا فعل کہ جس سے انکار و شک سمجھا جاوے
 اُس سے ظہور میں نہ آوے کافر نہیں ہوتا پس مفتی کو ضرور ہے کہ جب تک کلمہ
 کفر نہ کہے کافر نہ کہے اور بے دھڑک کسی مسلمان کو کافر نہ بنا دیا کرے اسی
 لیے امام ابو حنیفہ رحمہ السلام کے گراہ فرقوں کی تکفیر نہیں کرتے ہیں مگر

شریف میں آیا ہے کہ جب کوئی کسیکو لعنت کرتا ہے یا کافر کہتا ہے مگر کہہ کر
کلمہ کو آسان تک پہنچاتے ہیں پس اگر جبکہ کہا ہے وہ آکے قابل ہے
تو اس پر ڈال دیتے ہیں ورنہ جسے کہا تھا آخر وہ کلمہ اس پر پڑتا ہے تبض کو
نے ایسا طریقہ اختیار کر رکھا ہے کہ جہاں کسی شخص نے آکے مقدمات
میں سے خواہ وہ خلاف واقع ہی ہوں کسی چیز کا ذرا ہی انکار کیا ہو
اسی وقت کافر بنا دیا گیا کفر و اسلام آکے مقدمات سننے نہ ماننے پر
منحصر ہے و **صیت** ایمان سے زیادہ کوئی نعمت نہیں ہے کہ جو
گناہگار بھی ایمان کی بدولت جہنم سے نجات پا دے گا اور آخر کا جنت میں
جا دے گا پس اسکی محافظت ہر وقت واجب اور اسکی زینت کیواسطے گناہوں
سے بچنا عبادت میں مصروف رہنا سب سے اس عالم جہانی کی سرچیز فانی
ہے وہ عالم جاودانی ہے پس کوئی عاقل یہاں کی کسی چیز سے دل نہ لگائے
بلکہ عالم قدس کا شائق ہو کر سید رفیع صاحب الوجود اصل ہر موجود باریا
کی طرف رجوع لائے **۵** دل آرا یکہ داری دل درد بندہ و اگر چشم از جہ عالم
فرو بندہ آئے انسان آلودگی جہانی کو چھوڑ عالم قدس کی طرف منہ موڑے
علاقہ کو موت سے پہلے توڑ رہا بھی زو سحر طائر قدسم ز سر صدر منہ
کہ دریں داگہ حادثہ آرام گیر قدسیاں بہر تو آ رہتے عشر نگاہ اسے تو دیکھا
نعمکہ چہل غمزہ کاں ماندہ اسیر دنیا میں پہر کوئی دوبارہ نہیں آجگا جو کچہ کرنا
ہے آج کر یوکل خدا جانے کیا ہے پس اگر کسیکو کہیں شبہ ہو جائے تو فوراً
کسی عالم ربانی سے حل فرمائے اور اگر کوئی نہ ملے تو یوں مجھے کہ اس

اور اس کے رسول سے کوئی دانا اور عاقل نہیں جو کچھ انہوں نے فرمایا سب حق ہے یہ میسے فہم کا قصور ہے کیونکہ ہزار ہا امور دنیویہ کی ادراک سے فہم مقصور ہے ابھی تو نے حبطرح بن مانگے اپنی رحمت کاملہ سے ہلکوا یا سطا فرمایا ہے اسبطرح اسکو ہر آفت سے بچا اور ہلکوجنت الفردوس عطا فرما اور دنیا و آخرت میں کوئی تکلیف نہ دکھلا اِنَّكَ بَرُّؤُفٌ رَّحِيْمٌ وَجَوَادٌ كَرِيْمٌ وَاِجْرَدُ عَوْلَانِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلٰوَةُ وَالسَّلَامُ عَلٰى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَسَلٰمٍ وَاٰلِهٖ وَاصْحَابِهٖ الطَّيِّبِيْنَ الطَّاهِرِيْنَ وَبَعْلٰى جَمِيْعِ عِبَادَةِ الصَّالِحِيْنَ اِلٰى اَيَّامِ الدِّيْنِ اٰمِيْنَ اٰمِيْنَ ۵

قطع تاریخ تالیف مؤلف

یافت این نسخہ صورتِ اتمام
گفت با من تمام گشت کلام

چون دریں روز ما بفضل خدا
داشتم فکر سال آن کہ کسے

۹۲ ہجری ۱۲

الحمد للہ کہ تیسری ذی الحجہ ۱۲۹۲ ہجری نبوی میں بوقت صبح اس کتاب کی تالیف شروع ہوئی اور جلد ہویں بیع الاول سنہ مذکور کو عصر کے وقت تمام ہو گئی

یہ کتاب کہ بہ کتاب عقیدت انتساب مفید خاص عام ہے
مفتاح الاسلام مصنفہ مولانا داؤد انارمولوی ابو محمد عربی

سنگھ سدا طبع انصار علی میں کترین
آغا نور محمد

انتہام سے چھپے

رسالہ مناظرہ مصنف مولانا جامی قدس سرہ سہامی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خداوند یکہ احد انیسیت ہوتا	بود از جسم و از جوہر متعز	توجہ شش زمانہ بکشت کو
نہ نصف و نہ افعال اندر متعز	ہم ہمیں کثرت ہشتا زہر سو	گو اہی سید ہر و صرت او
بہ و ن خلق را انجام کردہ	و را حیوان اطفال نام کردہ	کہ انہو را کہ نہ انسان کامل
بود از شش گوید دلائل	پس اگر ادب چہ ہے بہت	بگو ای دل دروہے نہایت
اما نیکہ را و دین کشاند	پس لے بحث قانونی نہاوند	بان قانون اگر در بحث آئی
روست جاہل یا بی رہائی	و گر نہ گفتگویت سبے تامل	کشد البتہ با دور و تسلسل
غرض از بحث اظہار صوابست	و گر نہ بحث در نہت عجاست	طریق بحث و ادب انجینست
الا لہ کہ بحث علم و دینست	چنین گفتند از ادب سہامی	چو بحث دند از ادب سہامی
گرتا قل کما ہی کردہ انشا	ہر جہ نقل یا بر حکم دعوی	و گر نہ نقل ہو دگر گفتہ خویش
از بحث طلب سخن بر کم و بیش	بود نقیہ نقاش از کتبے	دیا از گفتہ عال جناہے
کلامش گر بود بروہ دعوی	دلیل و حجتش باید در انجا	بماند ہر کہ او انداہل راہست
نسل سچی منہ از جہازست	اگر گوید بدو عایش دلائل	در انجا نام او گردہ متعلل
پس ہی تواند کردہ مسائل	بتعمین منہ اجزاء دلائل	دریں ہنگام سائل ہی تواند
دانش را کند منہ مجرد	و یا بر منہ خود گوید سند را	کہ منہش تخطی نہود خرد را
ہمیں از نقض تفصیلی بود نام	چنین دارم من از استادینجا	و گر منہش بود بروہ ہمال
بمنہش شاید ہی باشد در خیال	مرا من از نقض اجالیہش خوانند	و گر نہ نقض تفصیلی خوانند
دگر دارد دیش را سلم	تواند کردہ منہ مد ماہم	کہ من ہم حجتہ دارم در انجا
لیسے قواعدم کردہ پیدا	کہ او ثبت بود بروہ عایم	کہ تا بر بحث بر تو غالب آیم
در نجاست شود سائل متعلل	متعلل مے شود مانند سائل	یکدگر بر حجت عوض دارند
از ان نامش معارضے شانند	ہمیں است انچہ ہی باید دریں باب	خطا باشد جوین در بحث ادب
طریق بحث را تعبر کردیم	ہر جہ مختصر مختصر بر کردیم	

تمام شد رسالہ منظومہ در علم مناظرہ تصنیف مولانا جامی قدس سرہ سہامی

غلطنامہ کتاب عقائد اسلام

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۵	۹	ہے	نہی	۳۸	۱۳	نہیں	نہیں ہے	۱۵
۶	۱۰	شکر	یا شکر	۳۹	۱۵	بتلائی	بتلائی	۶۶
۱۰	۱۳	بہی	بہی	۴۰	۵	ضروری	ضروری	۱۱
۱۱	۱۵	جور	جور	۴۱	۱۵	قوی ادلہ	قوی ادلہ	۶۸
۱۲	۶	دلدار	دلدار	۴۲	۱۲	کسے	کسی نے	۴۱
۱۳	۴	میں	ہیں	۴۳	۱۳	جہاں جہاں	جہاں جہاں	۴۳
۱۴	۱۱	امور	امور	۴۴	۸	کچھ	کچھ	۱۱
۱۵	۱۱	قوت	قوت	۴۵	۱۵	سول	سول	۴۴
۱۶	۱۳	حکیم	کوئی حکیم	۴۸	۳	ایسے	ایسے	۴۵
۱۷	۴	تو	تو	۵۰	۱۵	سے	کے	۱۱
۱۸	۱۱	میں	ہیں	۵۱	۵	کہ	کہ	۶۶
۱۹	۱۵	طاعت	طاعت	۵۲	۱۹	میں	ہیں	۴۸
۲۰	۵	ایک	ایک	۵۳	۱۰	الہا	الہا	۱۱
۲۱	۲	خال	خال	۵۴	۶	یہاں	یہاں	۸۰
۲۲	۵	مگو	مگو	۵۵	۲	دیی	دیی	۱۳
۲۳	۱۹	دلات	دلات	۵۶	۵۶	حالیہ	حالیہ	۹۲
۲۴	۳	پکاش	پکاش	۵۷	۶	نہ	نہ	۴۵
۲۵	۱۲	کلام	یعنی کلام	۵۸	۱۸	ترک	ترک	۱۱
۲۶	۱۹	اور	اور	۶۰	۴	میں	میں	۱۵
۲۷	۱۱	پیش	پیش	۶۱	۲	جیسے	جیسے	۹۸
۲۸	۱۱	کہ	کہ	۶۲	۲	جیسے	جیسے	۹۸
۲۹	۱۵	اور	اور	۶۳	۳	تہا	تہا	۱۰۰
۳۰	۱۱	پس	پس	۶۴	۴	اور	اور	۸

